



З. 18

Ш. 11

П. 6

№ 59

отеки для чтенія А. Смирдина

№ 3582.

рубл. сер.

» »

» »

» »

За чтеніе книгъ съ жур-
налами 20 рубл. сер.

Новыя книги держать не
болѣе двухъ недѣль.

3.

Ксер. Дот. Александр 1779

КРАТКОЕ И ОБЩЕЕ
ОБЪЯСНЕНІЕ
И
РАЗСУЖДЕНІЕ,
О
ПРАВАХЪ, ОБЫКНОВЕНІЯХЪ, ЯЗЫКЪ,
ВЪРЪ И ФИЛОСОФІИ ИНДѢЙЦОВЪ.

Переведено съ Французскаго.



Съ дозволенія Управы Благочинія.

ВЪ САНКТПЕТЕРБУРГѢ,

на иждивеніи І. К. Шнора, 1789 года.



REVISED EDITION
OF THE
HISTORY OF THE
UNITED STATES

PART SECOND

FROM THE
TREATY OF PARIS
TO THE PRESENT
TIME

BY
JOHN B. COOPER

NEW YORK
PUBLISHED BY
JOHN B. COOPER

1854

ПРЕДИСЛОВІЕ.

Два отрывка, которые мы обществу предлагаемъ, взяты изъ исторіи Индостана, изданной предъ симъ въ Англіи Александромъ Довомъ, въ двухъ томахъ въ 4 и переведенной по большей части съ Персидскаго подлинника Магомеда Казима Фериса изъ Дели. Сія исторія, по содержанию своему весьма важная, вмѣщаетъ въ себѣ сокровище обширнѣйшее, нежели всякая всеобщая исторія. Во всеобщей множеству находящихся неизвѣстныхъ временъ, кои наполнены, по предающимъ потомству, шокмо легкомысліе и суешу народовъ содержащими, повѣствована-

нїями, по такими описанїями, кои, шакъ сказашь, ничего не содержашь въ себѣ, кромѣ обыкновеннаго произведенїя человѣческаго, по военными подробностями, коихъ польза въ опдаленїи, въ обыкновенныхъ производствїяхъ, въ маловажныхъ мясѣжахъ изчезаетъ шакъ, что большая часть всеобщихъ исторїй не имѣетъ болѣе ни для кого цѣны, какъ шолько для шѣхъ народовъ, къ копорымъ принадлежатъ сїи исторїи. Сїе самое было причиною, что мы скорѣе рѣшились сокрашитъ, нежели перевестъ сїе сочиненїе. И разсуждая, что мы сей трудъ посвящаемъ обществу, усмотрѣли, что отъ нашей воли зависитъ и особенно предложитъ сїи два опрывка, изъ коихъ каждой имѣетъ частность и достоинство совершенной независи-

мости опъ цѣлости исторіи. Да
 позволился убо намъ сдѣлать нѣко-
 торыя предварительныя объясненія
 на первой изъ сихъ опривковъ.

Нѣтъ ничего шоль полезнаго
 для философїи, какъ народныя обря-
 ды, вѣры и различныя сисшемы, цар-
 швовавшія надъ великимъ множе-
 сшвомъ людей, а особливо надъ шѣ-
 ми, кои жили въ опдаленныхъ про-
 шекшихъ временахъ. Сіе ешъ ис-
 шинная маперія исторіи разума че-
 ловѣческаго! Вѣра древнихъ наро-
 довъ Индостана въ семь случаѣ по-
 чищается древнѣйшею, чего ника-
 кая другая оспаривать у нея не мо-
 жешъ. Начало двухъ главныхъ ея Га-
 сперовъ полагается болѣе, нежели
 за 4800 лѣтъ, и сіи Гасперы нѣчто
 иное сущъ, какъ преобразованіе шой

системы и сокращеннаго ученія, содержащагося въ Бедахъ, истинныхъ первоначальныхъ книгахъ сея вѣры, копорымъ для сей Епохи назначается время самаго сошворенія.

Мнѣніе о сей глубокой древности основано на древнѣйшемъ преданіи, постоянномъ и единообразномъ, въ порядкѣ Браминовъ; но какой бы цѣны ни было сіе преданіе; однако, смотря на важность слѣдствій, мы можемъ сполько сомнѣваться о сей древности, сколь сіе неоспоримо подшверждаетъ начало Гасперъ, и мы можемъ видѣть самую исторію вѣры, продолжающуюся современно съ исторіею правительсва и гражданства. Сей недостатокъ трудно исправить, какъ по причинѣ неудобности въ опысканіи

сихъ священныхъ книгъ, такъ и по причинѣ языка, на которомъ они писаны. Если же, однако, справедливо, какъ думаютъ, что Дашскіе миссіонеры привезли нѣкогда копію изъ Индіи сохраненную въ Копенгагенѣ, то ничего болѣе не требуется, кромѣ человека, довольно обращавшагося въ Ганскриптъ, для изысканія изъ сихъ архивъ драгоцѣннаго свѣта, могущаго, можетъ быть, опровергнуть важнѣйшее сомнѣніе въ исторіи и философіи.

Ежели надлежитъ у Браминовъ оспорить начало, которое они полагаютъ Бедамъ и Гасперамъ, (кои не прежде оныхъ Бедъ произошли, какъ спустя долгое время послѣ возстановленія чистоты испорченнаго ихъ ученія), то кажется неоспоримо,

что какъ шѣ, такъ и другіе суть
 весьма древни. Путешествіе Зер-
 дуста или Зороастра по Индіи, о
 которомъ годовыя записки Индовъ
 упоминають подъ именемъ Зардгур-
 ста, путешествіе Пифагорова, быв-
 шее спустя нѣсколько времени пос-
 лѣ, какъ доказываетъ современность
 Ромула; трудъ, каковой принимали
 два сїи великіе мужа, для наставле-
 нія себя въ вѣрѣ и философіи Брами-
 новъ; правила, которыми они для
 сего очевидно послѣдовали, доволь-
 но доказываютъ сколь долгое время
 Индостанъ былъ прославляемъ по
 своимъ знаніямъ у Азіатскихъ на-
 родовъ.

Философскія разсужденія, како-
 выя видны въ Гастерахъ, чистота до-
 казательствъ, касающихся до еди-

носущества, свойствъ, и провидѣнїя Божїя, до не вещественности и безсмертїя души, до воли человѣка, до будущаго награжденїя и наказанїя, до важнѣйшихъ Богословскихъ и Метафизическихъ запросовъ, разсма-триваемыхъ со всемъ искусствомъ разума, все сїе предполагаетъ труды древнѣйшаго общества, у совершенствованїе разума чрезъ долго-временныя опыты, безмѣрные успѣхи въ возвышенїи онаго; и слѣдовательно удивительную предшекущую древность.

Усмащривая сходство многихъ пунктовъ Индѣйской вѣры, съ нѣкоторыми новѣйшими системами, многіе ученые, а между прочими Балдей, ушверждали, что Брамины издревле получили себѣ знанїе сихъ си-

спемъ. Но не прошивное ли сему по справедливости заключать надобно? Гораздо вѣроятнѣе, что Персы, Египтяне, самые Греки, а можетъ быть и Китайцы съ начала почерпнули свои знанія отъ Индостана. Глубокая древность знаній въ сей странѣ почти доказательна. Положеніе мѣстъ, удобность сообщенія, и сообщеніе потомственное не представляють ли важнѣйшее доказательство сего положенія?

Въ прочемъ въ разсужденіи сего мы не намѣрены отрицать то, что въ позднѣйшія времена, когда Магометане покорили значную часть Индіи и по удобному и продолжительному сообщенію съ Европою ввели въ оную христіанство, прешло въ вѣру Индовъ множество аналогич-

ческихъ понятій почерпнутыхъ изъ сихъ двухъ вѣрѣ. Но сіе ничего не доказываетъ въ разсужденіи время, о коихъ мы говоримъ, ниже въ разсужденіи общей системы, которыя должно болѣе искать въ книгахъ божественныхъ и постоянномъ исповѣдованіи ученыхъ, нежели въ практикѣ и мнѣніяхъ народныхъ.

Во всѣхъ временахъ, во всѣхъ странахъ и во всѣхъ вѣрахъ народъ по невѣжеству своему и по страху есть суевѣренъ, и принявъ въ спро-
гомъ разумѣ, можно сказать, что идолопоклонникъ. Климатъ Азіи по своему вліянію кажется умножаетъ сію склонность къ суевѣрію въ ея жителяхъ. Вѣра совсемъ Символическая, какова Индѣйская, естествен-
но производитъ такія мысли, кошо-

рыя раждаюць почтеніе къ ей же самой расположенное.

Не надобно принимашь въ простомъ разумѣ Аллегоріи, коими она наполнена. Тѣ, кои могуць и должны наблюдать по должности своей строгость догматовъ и простоту священнослуженія, могуць погрѣшишь и въ томъ и другомъ. Брамини, опредѣленные къ таинству вѣры, здѣлали его неприступнымъ для прочихъ своихъ поколеній, кои не имѣли о вѣрѣ сей другихъ понятій, кромѣ тѣхъ, каковыя преподавали имъ сїи тиранны вѣры. Они умножая таинства и исполненіе оныхъ, умножаютъ и оковы, коими народъ удерживаютъ въ своей власпи.

По симъ причинамъ суевѣрія должно ли удивляться, что древняя вѣра

Индовъ испорчена, что Европейцы почитали ихъ за народъ, идоламъ поклоняющійся, и что онъ не иначе имъ казался, какъ чудесное собраніе суевѣрій, въ системѣ котораго однако скрывающся подъ Емблематическимъ покровомъ богословскія понятія просвѣтлѣнныя и свящѣнныя.

Балдей жившій до сего за припѣшатъ лѣтъ на островѣ Цейлонѣ, здѣлалъ переводъ съ Беданга, несправедливо названнаго имъ Ведамъ или Вѣдамъ, не стараяся вникатъ въ разумъ сокровенный подъ Аллегоріями сея книги. Не говоря о нелѣпостяхъ, царствующихъ во всемъ его переводѣ, такъ какъ оспавляя и множество невразумѣній, кои происходятъ отъ его неусмотрѣнія истинны, скрываемой подъ симъ покровомъ,

онъ почель вмѣсто шѣла шѣнь, и его жалкій трудъ, противный разуму, не къ иному чему служишь, какъ къ изліянiю и приведенiю въ вѣроятность предразсужденiя, въ кошоромъ даже до сего времени погружена была Европа противъ сей вѣры.

Г. Голвель во второй части своего сочиненiя о Бенгалѣ, изданномъ въ 1767 году, даетъ намъ о сей вѣрѣ все другое понятiе; его книга, опровергая великое число заблужденiй, дѣлаешь его новымъ подданнымъ невѣроятности. Согласуясь съ Г. Довомъ въ главныхъ членахъ, онъ противорѣчишь въ подробностяхъ, такъ что въ его системѣ едва можно признашь одну и ту же систему вѣры Индовъ; Гасперы, о коихъ онъ говоритъ, кажется не изъ числа шѣхъ, о коихъ упоминаешь Г. Довъ.

Сія разность мнѣній въ сочиненіяхъ о Индіи, писанныхъ въ одно почти время, произвела съ начала великое смятеніе; но когда разобрали ихъ со вниманіемъ, то шопчасъ неизвѣстность исчезла. Видно, что Г. Голвель почерпалъ сіе ученіе изъ источниковъ гораздо непрозрачныхъ, копоры онъ почелъ книгами, содержащими особенныя Гасперы, каковыхъ множество разсѣяно по разнымъ частямъ Индіи; наконецъ онъ много держался общенародныхъ мнѣній и мѣстныхъ обрядовъ.

Примѣчанія достойныя мѣста, о коихъ упоминаетъ Г. Довъ, кажутся бытъ гораздо важнѣе; сходство, между различными Гасперами примѣчаемое, котораго онъ представляеть примѣры, показываетъ сильное

народное предразсужденіе, къ поль-
зѣ оныхъ же клонящееся. Способъ,
слѣдуя которому онъ открылъ Ал-
легорію сихъ книгъ, есть простой и
единообразной, а изображаемой
смыслъ вездѣ разумной и совершен-
ной. Наконецъ всеобщее изъясненіе
на главную систему, кажется бытъ
естественнѣе, вѣроподобнѣе, и луч-
ше соотвѣтствуетъ мнѣнію о вѣрѣ,
царствовавшей надъ народомъ, дол-
гое время процвѣтавшимъ и безъ со-
мнѣнія отъ самыхъ древнѣйшихъ
временъ наученномъ, но только въ
самомъ себѣ сокрывавшимъ знаніе
тѣхъ вѣковъ, кои долгое время могли
считаться просвѣщенными. Ковсѣмъ
симъ вѣроподобіямъ Г. Довъ присово-
купляетъ ясность и проникаемость,
вдыхающія вѣрояшїе.

Мы здѣсь о семъ говорить болѣе не будемъ, опасаясь, чтобъ не предугрѣдишь разсужденія чипашелей; но не можемъ удержаться дабы не дать понятія о Аллегоріи Браминъ, опущенной въ семъ сочиненіи; она намъ показалась весьма остроумною и важнаго содержанія; а по сей причинѣ и достойною заняшь здѣсь свое мѣсто. Брамины говорятъ, что съ самаго начала находилась въ Бедахъ глава, изъясненіе существа и естества Божія содержащая; но Брима оную изъ своихъ книгъ выдралъ. Разумъ, сокровенный подъ симъ надписаніемъ, есть безъ сомнѣнія превосходной; но недоспашокъ сея главы и желаніе оную помѣстить опять, были между людьми обильнѣйшимъ источникомъ заблужденій.

При второй части сея книги, копорою оканчиваемъ мы сей трудъ, довольно намъ будетъ примѣшить, что въ столь маломъ пространствѣ полезныхъ предметовъ болѣе помѣстить не можно. Сіе Индіи познаніе есть совершеннѣйшее изъ всѣхъ, каковыя мы до селѣ имѣли; посему заслуживаетъ оно быть вѣрнѣйшимъ и новѣйшимъ.

КРАТКОЕ И ОБЩЕЕ ОБЪЯСНЕНІЕ

нынѣшняго состоянїя Индостана.

Магомешанская власть, въ послѣдствїе распространившаяся надъ всѣмъ Индостаномъ, въ своемъ началѣ была весьма слаба и находилась токмо въ срединѣ горъ отдѣляющихъ Персію отъ Индіи. Аганы или Пашаны, воинственный народъ, бывшіе подданные пространной Имперїи Бошары, взбунтовались подъ начальствомъ своего Губернатора Аби-стага въ четвертомъ столѣтїи Егиры и положили основанїе Имперїи Гицни, извѣстной въ Европѣ подъ именемъ Гацны. Въ послѣдственное правленїе многихъ воинственныхъ Государей сія Имперїя приобрѣла удивительное величество. Въ царствованїе Муфауда въ началѣ пятаго столѣтїя Егиры, мы ее видимъ простирающуюся отъ Испаганїи до Бенгалы и отъ устья рѣки Инда до истоковъ Як-

сарта, что заключаетъ почти половину великаго пространства махерой земли Азіи.

По смерти Муфауда владычество Шаризмїанъ достигло до предѣловъ Персіи и великой Ташарїи, покорило Ташарїю и большую часть Персидскихъ провинцій, да и Гириїан-Пашинскіе Короли были принуждены оставить Сѣверныя свои владѣнія и перенесли столицу ихъ Имперїи въ Лауру, а потомъ въ Дели.

Когда великій побѣдитель Азіи Чингисъ-Ханъ опровергъ могущество Шаризмїанское въ царствованіе Магуммуда-Сава, по власть Пашановъ узрѣла себя ограниченою въ предѣлахъ Индостана; однако они еще довольно сильными нашлись, чтобы выгнать Чингисовыхъ Генераловъ обогащенныхъ побѣдою и опягощенныхъ добычами Востока. То правда, что Индостанъ никогда не былъ осажденъ совокупными силами сего воинственника; впрочемъ надобно думать, что сія земля имѣла ту же участь, какую Западная Азія, которая почти совсѣмъ лишена

была ея народа оружіемъ.

Чрезвычайную силу Имперіи Патанской въ Индоспанѣ въ реченныя нами времена легко понять можно: ешо была полишка невольниковъ Турецкихъ изъ фамиліи Горцевъ, занимавшей тогда пронъ Дели, чтобъ содержать войско Афгановъ подъ предводительствомъ ихъ собственныхъ Генераловъ, кои дѣлалися по томъ Омрагами Имперіи. Естли сіе ограниченное воинство причиняло часто внутреннія смятенія и бунты въ Индіи, то сіе было (употребя для изъясненія сего слово Персидскаго Историка) также желѣзною оградой отъ внѣшнихъ непріятелей.

Что касается до пространства Имперіи, то сіе подъ разными царствованіями показываетъ безпрестанныя перемѣны. Иногда мы видимъ ея заключающуюся въ одномъ уѣздѣ столичнаго города; иногда простирающуюся отъ Бенгальскаго залива до Персіи, и отъ Карната даже до великихъ горъ Севаликскихъ. Словомъ, предѣлы владычества

Папанскаго были соразмѣрны степени достоинствъ Государей занимающихъ престола. Когда Монархъ показывалъ великія дарованія, Губернаторы провинцій потерявъ надежду независимости, подвергались въ подданство; но когда Мюнхъ доставался слабому Государю, то его намѣстники представляли столько же Государей вокругъ онаго.

Исторія сея земли представляетъ намъ весьма поражающую картину плачевнаго состоянія народа подверженнаго свободной власши и непостоянству самой Имперіи, ни на законахъ, ни на разсужденіи, ни на любви народной не основанной. Индостанъ во всѣ вѣки былъ оепрометъ тщеславія частныхъ людей и публичнаго угнетенія. Иногда мы видимъ малыхъ Омровъ испытывающихъ свое счастье, достигающихъ короны по кровавымъ волнамъ, или своимъ паденіемъ подавляющихъ многія тысячи несчастныхъ, которыхъ бѣдствіе ввергло въ его участь; иногда Короли сами опровергаютъ свою власть желаніемъ оную прира-

спить угнѣшая своихъ подданныхъ, надъ
коими они хошашъ пиранспвовашъ.

Въ таковомъ правленіи, каково есть
Индѣйское, неизвѣстно, что есть пу-
бличной духъ и вѣрность; народъ пре-
ходитъ изъ рукъ одного пиранна въ
другія безъ роптанія: частные люди
смотрятъ на бѣдствія имъ подобныхъ
не пріемля участія, наипаче, когда они
находятъ способъ быть изъятыми изъ
общаго несчастія.

Однако картина сія Индостана пред-
ставляетъ шокмо смущныя времена подъ
худыми Государями. Естли сіе свое-
вольное правленіе имѣетъ сполько па-
губы, что въ малое время можетъ при-
чинить великія раззоренія; то находимъ
ся также и сія выгода, что въ скорости
можно подать помощь безъупѣшной зе-
млѣ. Въ исторіи Индостана видны ино-
гда полувѣковыя несчастія, происшедшія
отъ пиранства, отвращенныя въ шече-
ніи нѣсколькихъ лѣтъ благоразумнымъ
правленіемъ добродѣтельнаго Государя,
дѣлающаго благо своему народу.

Здѣсь къ спашу изслѣдовать состояніе Индостана. Императоръ есть единый и независимый судія всѣхъ дѣлъ, независящій и необязанный никакимъ закономъ. Онъ располагаетъ жизнію и имѣніемъ великихъ Омровъ равно какъ и самыхъ меньшихъ подданныхъ, съ тою только разностию, что первые не рѣдко противустоятъ наказанію, между тѣмъ какъ другіе суть невольники не только своего Государя, но и провинціальныхъ Губернаторовъ. Сіи Губернаторы называемые *Набабъ*, имѣютъ въ своихъ судахъ преимущества, право жизни и смерти, и снабжены Королевскою властію.

Всѣ земли въ Индіи почищаются собственностію Государя, съ исключеніемъ нѣкопрыхъ наслѣдственныхъ уѣздовъ, находящихся во власти Принцевъ Индійскихъ, за которые, когда Имперія находится въ силѣ, они платятъ годовую дань; однако въ нихъ они сами суть самовластные Государя.

Король есть единый наслѣдникъ имѣнія всѣхъ своихъ подданныхъ; но когда

есть изъ дѣшей его преемники, то рѣдко ихъ лишаютъ опцовскаго имѣнїя, только чшобъ оно не было незаконное и приобрѣшенное чрезъ угнѣшенїе провинцій. Въ семъ случаѣ оспавляютъ дѣшамъ или ближнимъ родспвенникамъ извѣстную часть наслѣдства во владѣнїе по разсужденїю Кази или судьи. Имѣнїе купцовъ, ошкупщиковъ и художниковъ никогда не описываютъ на Государя, но оспавляютъ дѣшамъ или родспвенникамъ.

Король имѣетъ власшь назначить по себѣ наслѣдника; но сіе Королевское преимущество не принадлежитъ собственно Монархамъ Индостана. Нѣтъ болѣе двухъ вѣковъ, какъ Англія, сіе столь примѣчательное Государство своею политическою вольностїю, въ семъ разсужденїи была шожъ какъ частное наслѣдство, отдаваемое такому Государю, которой не заслуживалъ ни почшенїя, ни любви своихъ подданныхъ. Индіяне думаютъ, что преемническое право принадлежитъ мужескому полу; но весьма часто послѣднее изволенїе Короля бе-

решъ верхъ надъ симъ понятіемъ правосудія. Не взирая на предразсужденіе въ пользу первородныхъ, нѣтъ различія между законными дѣтьми и рожденными отъ побочныхъ женъ, и всякой сынъ рожденной въ *Гаремѣ*, отъ женъ ли то или отъ наложницъ, почитается законнымъ.

Вообще Визирь есть первый спашскій Министръ: всѣ указы, всѣ публичныя дѣла, по подписаніи Королемъ, должны выходить за его печатью. Въ смотрѣніи Визиря находятся разныя судебныя мѣста, изъ коихъ въ каждомъ онъ держитъ вѣрный списокъ всѣхъ ему повѣренныхъ дѣлъ, одобриТЕЛЬНЫХъ писемъ и даваемыхъ другимъ правъ. Онъ есть главный казначей надъ Королевскими сокровищами, и въ семъ качествѣ онъ имѣетъ надзираніе надъ *Диванами* разныхъ провинцій и надъ всемъ, что касается до подашей.

Король иногда дѣлаетъ *Вакила Му-тулукка*. Власъ сего есть выше власти Визиря; ибо онъ имѣетъ правленіе

не только надъ дѣлами гражданскими, но и надъ воинскими; а сѣе послѣднее до власти Визиря не касается. *Амиръ улъ Омра* или *Буксѣги* въ качествѣ Генераль-Капитана и казначежника войскъ есть независимъ. Трудно дать ясное понятіе Европейцамъ объ обширной власти *Вакила Мутулукка*: сей есть такой офицеръ, въ руки коего Король на время будшо отдастъ всю свою власть, оставляя только себѣ Императорской шишуль и внѣшніе Королевскіе знаки. Императоръ три раза въ каждой день даетъ публичную аудіенцію съ своего прона. Всѣ имѣющіе просьбу или челобитіе безъ разбора бывающъ допускаемы по учиненіи употребительныхъ обрядовъ: они вручающъ свои челобитныя *Арицъ-Бегу* или *Рекеш-мейстеру*, коего должность есть предлагать оныя Королю. Король ихъ читаетъ самъ и собственноручно въ немногихъ словахъ пишетъ на то опредѣленія. Если въ какомъ челобитіи встрѣчается что нибудь сомнительное, то отсылается къ *Сиддеръ-улъ Судду-*

ру, коего достоинство соотвѣтствуетъ чину начальника правосудія въ Англіи, для разсмотрѣнія и рѣшенія по закону.

Индостанскіе Магомешане не имѣютъ писменныхъ законовъ, кромѣ содержащихся въ коранѣ; однако имѣютъ извѣстные обыкновенія, основанныя на разумѣ и на древнемъ употребленіи, которыя также сохранены чрезъ письмо; есть дѣла, кои судятъ по симъ обыкновеніямъ, и корона имѣетъ офицеровъ подъ именемъ *Ганонгсовъ*, которые за извѣстную цѣну изъясняютъ народу сіи писанныя обыкновенія. Во всякомъ уѣздѣ или пергуннагѣ находится одинъ *кучери* или приказъ правосудія. Сіи приказы суть покупные Въ произведеніи дѣлъ касающихся до имѣнія, собственность правосудія смотритъ на четвертую часть спорнаго дѣла. По крайней мѣрѣ въ сихъ приказахъ дѣла скоро рѣшались, по причинѣ опасности впастъ въ немилость Короля, которой никогда не оставляетъ наказывать судей за взятки съ крайнею строгостію; по сему *кози* въ

своимъ судъ весьма справедливы.

При упадкѣ Имперіи, провинціи были отданы въ правленіе *Набабамъ* и военнымъ Тубернаторамъ, которые брали на откупъ за извѣстную цѣну коронные доходы, и довольствовались избытками. Въ началѣ *Набабы* были начальниками войска; они получали приказаніе отъ двора чрезъ Дивана, гражданского офицера, имѣющаго повѣренность сбора всѣхъ доходовъ Королевскихъ, которой на управленіе провинцій нужны расходы платилъ, а остатки отсылалъ въ Королевскую казну.

Набабы имѣя военныя силы въ своей волѣ, презирали власть Дивановъ и подкрѣпляя съ намѣреніемъ раздоры, заговоры, бунты, наконецъ подъ видомъ всегдашняго содержанія многого войска присвоили право имѣть безчисленную сумму, и чрезъ то сдѣлались независимыми.

Слабость правленія приумножаясь со дня на день, власть Дивановъ, будучи уже токмо пуснымъ названіемъ, не могла устоять противу вещественныхъ

силъ, находящихся въ рукахъ Набабовъ. Сіе въ провинціяхъ производило безпре-
спанно ссоры между сими офицерами, и
дворъ былъ утруждаемъ жалобами при-
носимыми ему отъсюда. Министры пред-
почишая собственное спокойствіе поль-
зѣ отъ Имперіи отдаленной, уменьшили
власть Дивана, и изъ бывшаго въ боль-
шей части провинціи главнымъ судили-
щемъ содѣлали простымъ назиралищемъ
надъ зборами; однако то правда, что
онъ сохранилъ право прошивиться но-
вымъ налогамъ и обыкновеніямъ зако-
новъ.

Когда Государь выходилъ въ поле, то
провинціальныя Набабы съ своими вой-
сками принуждены были совокупляться
съ нимъ. Они собирались каждое утро къ
Королевскому шатру и получали прика-
занія отъ Амира улъ Омра, кошорой не-
посредственно оныя принималъ отъ Ко-
роля. На послѣдокъ всякой Набабъ имѣлъ
свое особенное знамя и составлялъ осо-
бенной станъ не повинующійся ни кому,
кромѣ его. Если исключить войско ве-

ликаго Сулшана Бабера, то мало найдется слѣдовъ хорошей военной науки между сими милліонами людей, выводимыми въ поле Индостанскими Императорами. Въ войскѣ Бабера порядокъ находился наилучшій и правильность обстоятельнѣйшая; его распоряженія и сраженія были превосходны, и скорыя побѣды одержанныя въ одномъ краю свѣта съ малымъ числомъ людей надъ безчисленными войсками, служатъ намъ убѣжденіемъ, что воинская наука не всегда была неизвѣстною въ Азїи.

Но вотъ вещь, которая должна казаться Европейцу чудною, а имянно, какимъ образомъ можно снабдить свѣстными припасами въ походѣ и спанахъ сїи восточныя арміи, состоящія изъ двухъ или трехъ сотъ тысячъ лошадей и изъ того же числа въ три раза взятаго солдатъ и слугъ. Чтobъ сїе понять, надлежитъ примѣчать, что каждой провинціальной Набабъ вступая въ поле имѣетъ офицера, именуемаго *Кутвалъ*, приспавленнаго надъ правленіемъ

базаровъ или рынковъ близъ его стана находящихся. Всякой начальникъ часпи войскъ имѣетъ позволеніе поставитъ шатеръ для базара и взять для себя особеннаго Куввала состоящаго подъ надзираніемъ главнаго Куввала. Маркишанты, харчевники, хлѣбники охотно платятъ извѣстную сумму симъ Кувваламъ, что бы позволили продавать имъ свои припасы подъ покровительствомъ ихъ шатровъ.

Маркишанты имѣютъ довольно число быковъ и верблюдовъ, помощію которыхъ они запасаются всякаго рода сѣвными припасами назадъ войска, и привозятъ оныя въ лагерь. Жалованье солдатамъ очень велико; конному отъ 60 до 100 рупіевъ на мѣсяцъ, что дѣлаетъ его въ состояніи покупать у маркишантовъ припасъ столь дорогою цѣною, что всякая околная земля охотно бы пренебрегла опасности прельстясь столь ошмѣннымъ прибыткомъ. Впрочемъ плодородіе Индоспана есть важнѣйшая причина изобилія и скорости въ удоволь-

спивованіи войска. Большая часть земель производить по двѣ и по три жатвы хлѣба на годъ.

Индіяне иногда кормятъ лошадей своихъ родомъ журавлинаго гороха именуемаго *грамъ*, которой они варятъ. Въ недостаткѣ сихъ зеренъ употребляютъ пшаву, которую они выдергивая моютъ въ водѣ. Они сей кормъ почитаютъ лучше сѣна. Не возможно, что бы былъ недостатокъ въ содержаніи въ землѣ столь примѣчательной своимъ опмѣннымъ плодородіемъ.

Лошадь всегда принадлежитъ рейтару, отъ чего происходитъ, что онъ объ ней болѣе печется, и его жалованье зависитъ совершенно отъ доброты лошади. Но сіе обыкновеніе имѣетъ неудобствомъ то, что солдатъ имѣющій всемъ своимъ имѣніемъ одну лошадь, боится часто вдать ее въ такой случай, въ которой бы свою жизнь вдать не помядлилъ.

Могольская Имперія подвержена была обыкновенной участи великихъ госу-

дарствѣ; она болѣе была раздираема внутренними заговорами, нежели внѣшнимъ оружіемъ. Сіе не совсѣмъ происходило отъ неспаранія начальниковъ надъ дѣлами; ибо многіе изъ нихъ показывали спараніе, поведеніе и дарованія мало обыкновенныя; но когда въ какой нибудь землѣ нѣтъ добродѣтели, когда не осталось начала честности, любви къ отечеству и добрыхъ нравовъ, то великія дарованія производятъ только великія злодѣянія, и между тѣмъ какъ глаза вельможей открыты только для своей частной пользы, то общественныя дѣла остаются въ безпорядкѣ и смятеніи.

Какъ въ сіи послѣднія времена изъ развалинъ сей пространной Монархіи учинились многія независимыя государства, то мы хотимъ возвестъ свой взоръ на нынѣшнее состояніе сихъ странъ. Начнемъ теперь съ Сѣверныхъ провинцій. Кандагаръ, Кабуль, Гицни, Пизгавиръ съ частію Мултана и Синда находящаяся подъ властію Ахмета Абдаллы.

Сей Государь владѣетъ также со спороны Персіи великою частію Хорасана и Сейстана, и всею Бамією со спороны Татаріи. Словомъ: онъ царствуетъ надъ всѣми почти странами, составлявшими Имперію Гиѣни тогда, какъ она простиралась отъ Авганиспанскихъ горъ даже до Лагоры и Дели. Но весьма вѣроятно, что Керимъ-Ханъ, какъ владѣтель Западной Персіи распространитъ свою Имперію къ Востоку до прежнихъ ея предѣловъ и заключитъ Абдаллу въ Индостанъ, такъ что Афганы составятъ въ Индіи третью главную династію.

Доходы Абдалловы весьма велики и простираются до трехъ кроровъ рупій; (1) но какъ онъ всегда въ полѣ,

Б

(1) *Кроръ* или *короръ* послѣдуя Англичанамъ и *куронъ*, какъ пишутъ французы, въ Индостанъ есть щетная монета служащая для изъясненія ста лакковъ или лаксовъ рупій.

Лакъ или лакке есть также Индѣйская щетная монета, означающая сто тысячъ рупій. И такъ кроръ или куронъ означаетъ десять милліоновъ рупій.

и содержишь армію, въ коей находится для защищенія его земель ошъ Персіянъ и Ташаръ до ста тысячъ конницы, то всегда ему денегъ недоспаетъ, что принуждаетъ его не только угнѣтать своихъ подданныхъ, но и грабить сосѣдей. Во время войны между семью спорщиками

Теперь должно означить цѣну рупій; но весьма трудно опредѣлить оную обстоятельно. Рупіи находятся золотыя и серебряныя. Золотая рупія спѣишь осми серебряныхъ рупій. Количества означенныя словами лакъ, кроръ или куронъ касаются до серебряныхъ рупій.

Серебряныя рупіи суть различнаго вида и разныя цѣны смотря по мѣстамъ и временамъ. Что бы опредѣлить точную цѣну рупіи, то должно взять въ разсужденіе землю и время ея дѣланія; а сіи обстоятельства обыкновенно путешествователями опускаются, для того, что они о важности сего не разсуждаютъ. Г. Масе Ришебургской въ своемъ опытѣ о монетахъ говоритъ, что серебряная рупія содержишь 202 $\frac{22}{100}$ грановъ въсомъ Французскаго марка чистаго серебра, что составляетъ пятою долею меньше нашего ефимка, состоящаго изъ трехъ ливровъ. Но поелику

о Персидскомъ тронѣ Абдалла имѣлъ причину ожидать опасности для своего государсва; но нынѣ какъ Керимъ Ханъ утвердилъ власть свою изгнаніемъ и смертію своихъ соперниковъ, то весьма вѣроятно, какъ мы выше упомянули, что и онъ почувствуетъ тяжесть его дѣяній. Хоразанъ и Сейспанъ по естественному положенію удобны, что бы присоединить ихъ къ провинціямъ Персидской Имперіи.

Однако Абдалла даже до сихъ поръ съ Керимомъ пребываетъ въ мирѣ, и употребляетъ сію счастливую минути для опустошенія Индостана. Въ Апрѣлѣ мѣсяцѣ 1767 года онъ одолѣвъ Шейковъ на трехъ различныхъ сраженіяхъ достигъ

Б 2

онъ не полагаетъ никакого различія между мѣстами и временами, то и не можно о семъ дать никакого положительнаго мнѣнія. Вообще кажется, что серебряная рупія не стоить болѣе Французскаго ефимка, ни менѣ $\frac{2}{3}$ онаго. Вотъ что о семъ шокмо сказать можно.

до Сиринда, отстоящаго почти на сорокъ кроровъ отъ Дели, съ войскомъ состоящимъ изъ 50 тысячъ конницы. Весьма вѣрояшно, что Нигибъ Уль Довла, имѣющій подъ именемъ сына нынѣшняго Императора главное правленіе надъ дѣлами въ Дели, спѣсняетъ Шейками и Яшами, призвалъ Абдаллу, что бы вручить ему правленіе. Нигибъ Уль Довла, слѣдуя вѣрояннѣйшимъ извѣстіямъ, совокупилъ свою силу 40000 человекъ съ своимъ союзникомъ. Уже оба войска были готовы, и начальники заняты были распоряженіемъ и расположеніемъ своихъ войскъ къ бою; въ сіе самое время Абдалла писалъ обстоятельныя письма ко всѣмъ Индѣйскимъ Государямъ о томъ, дабы они его признали за Короля Королей, и просилъ отъ оныхъ подаши. Онъ во особенноти писалъ къ Суя Уль Довлашу въ изрженіяхъ упрекающихъ его въ сообщеніи съ невѣрными, и требоваъ отъ него щету Имперскихъ доходовъ, которые сей Государь уже нѣсколько тому лѣтъ обращалъ въ свою пользу.

Таково было состояніе дѣлъ Ахмета Абдаллы, слѣдуя послѣднимъ извѣстіямъ изъ Дели. Сей Государь храбръ и предпріимчивъ, но уже не молодъ. Онъ силенъ, росту высокаго и складнаго; лице имѣетъ широкое, бороду весьма русую съ сѣдиною; его нравъ вообще величественъ и показываетъ достоинство и силу разума мало обыкновеннаго. Хотя онъ не столько повелишенъ, и не столько жестокъ, какъ Надиръ Шавъ; однако употребляетъ свою власть съ такою же строгостію, какъ и сей рѣдкой Монархъ, и ни мало не уступаетъ ему въ мужество. Словомъ: сей есть одинъ изъ Индѣйскихъ Государей могущій возсавить древнее величество сея Имперіи, еслибъ только могъ достигнуть до названія Короля Дели.

Шейки граничатъ въ Индіи съ владѣніями Абдаллы. Говорятъ, что сей народъ имѣетъ свое имя отъ Сейкъ, что значитъ *ученика*; поелику они суть послѣдователи одного Тибетскаго философа, вдохнувшего имъ республикан-

скія мысли и наставившаго въ числомъ ученіи единобожія безъ примѣси къ оному другихъ Индѣйскихъ и Магомешанскихъ суевѣрій. Они начали бытъ извѣстными въ началѣ сего столѣтія, но были еще почишаемы не такъ какъ особеннымъ народомъ, а частною Секшою. Во время упадка Имперіи они присовокупляли къ себѣ оппавшихъ опѣ всѣхъ вѣрѣ, не требуя опѣ нихъ ничего кромѣ одной кляпвы, коею бы они обязались бытъ врагами Монархическаго правленія.

Шейки нынѣ раздѣлены на различныя владѣнія, копорыя въ ихъ внутреннемъ правленіи одно опѣ другаго независимы, но имѣютъ сильную между собою связь прошивъ своихъ сосѣдей. Когда имъ угрожаетъ какое нибудь нападеніе, тогда собираютъ они сеймъ со всѣхъ владѣній, на коемъ избирается Генералъ для предводителельства войскъ, каждаго ихъ уѣзда. Но когда возстановленъ будетъ миръ, то власть Дикшапора сего престаеетъ, и они опять дѣлаются про-

стыми частными. Шейки въ самомъ дѣлѣ владѣютъ всею провинціею Пуньябъ, большею частію Мулшаны и Синда, обоими истоками Инда отъ Кашмира до Ташшы, и всею землею, лежащею по спору Дели отъ Лаоры даже до Сиринда. Въ сіи послѣднія времена они шокмо одни, копорые упорствовали подвигамъ войскъ Абдалловыхъ, и хоща въ теченіе послѣдняго года они были прогнаны три раза симъ Государемъ; однако непобѣждены, и не престають дѣлать величайшаго препятствія надмѣннымъ намѣреніямъ его въ разсужденіи Индіи.

Нынѣ войскомъ Шейковъ предводительствуетъ Тессаритъ - Сингъ: они имѣютъ также Ништесинга, копорой у нихъ въ великомъ почтеніи. Въ случаѣ войны они могутъ выставить въ поле шестьдесятъ тысячъ хорошей конницы; и хоща въ Индіи они весьма славятся мужествомъ, но нечаянныя нападенія, хитрости и ручной бой правильному сраженію предпочитаютъ. Начала вѣры и правленія, также и ненависть по

причинѣ національныхъ обидѣ дѣлають ихъ непримиримыми врагами Абдаллѣ и Государямъ отъ корени Рогилловъ.

Къ Востоку отъ владѣнїя Республики Шейковъ, находятся страны, коими владѣють Роиллы - Афганы. Нигибъ Улъ Довла по причинѣ своего могущества и премудрости въ совѣсахъ и своего личного мужества почитается яко ихъ Государь. Онъ владѣетъ городомъ Деліемъ подъ именемъ Тимуровой фамилїи съ довольнымъ уѣздомъ вокругъ сего города лежащимъ на обѣихъ берегахъ Юмны, и его доходы простираются до одного крора рупій; онъ признаетъ Королемъ Аллагабадскимъ несчастнаго Шавъ-Аллума и производитъ пенсію его сыну Іевану Бухшу, которой въ Дели находится подъ видомъ Короля не имѣя никакой власпи.

Кажется что Нигибъ Улъ Довла во время нападенїя своихъ сосѣдей можетъ выставить шестьдесятъ тысячъ конницы, но доходы его недостаточны для содержанїя оныхъ и десятой части. Онъ

выходишь въ походъ подъ шишуломъ Бюкsgi или Генераль-Капишана Могольской Имперіи: и хотя онъ не имѣешь ни власши, ни можешь и воли помогаешь сему Государю, производить съ нимъ дружесвенныя переписки и безъ нужды оказывають чувствительнѣйшую къ ему привязанность и усердіе.

Кромѣ Нигиба Улѣ Довла есть другіе начальники отъ племени Рогиллы, которые совершенно независимы, и которые при приближеніи опасности всѣ свои силы съединяють воедино. Знаменнѣйшій изъ всѣхъ сихъ начальниковъ есть Гази Римулъ, владѣющій весьма пространною страной между рѣками. Первой по немъ силою слѣдуетъ Доонди-Ханъ. Въ семъ же достоинствѣ можно полагать Мупши Гуффенна, Якоба Али Хана, Фашпа Хана Зурейна и многихъ другихъ не весьма важныхъ правителей надъ независящими колѣнами, обитающими по Гангу къ Сѣверу отъ Дели.

Соединенная власть Роилловъ, можешь

въ нуждѣ проспирашьяся до спа тысячь конницы и равнаго числа пѣхошы: но сїи войска столь худо содержимыя и столь худо плашмы, что неспособны ко вдохновенію страха въ ихъ сосѣдей. Ихъ пѣхоша снабдѣна фузеями, желѣзными коньями, коими они стрѣляютъ изъ за конницы: что отъ снльнаго грома и огня причиняетъ болѣе страху, нежели вреда. Наиболѣе въ Рогиллахъ примѣчательна, ихъ естественная аншипашія къ Марашамъ, коею могутъ пользоваться Агличане исправляя ихъ дѣла въ Индоспанѣ. Подлинно, что Индѣйцы и Магомешане имѣютъ въ могуществѣ между собою такое равновѣсіе, что помогая изъ оныхъ одной сторонойъ, можно завладѣть обѣими.

Къ Востоку отъ поколѣнія Рогилловъ находится небольшое владѣніе Патановъ, пограничное съ владѣніями нынѣшняго Короля, съ землями Сужа Уль Довлы, и съ уѣздомъ Яшовъ. Столичный городъ сего малаго владѣнія есть Ферошабадъ, лежащій на берегахъ Ганга, на нѣсколько

кроровъ (2) пониже развалинъ славнаго города Кинноги; сей уѣздъ управляется Ахмедомъ Ханомъ Бунгишомъ, удачно воевавшимъ противъ Сейфдаржунга, брата Сужа Улъ Довлы. Ахмедъ есть начальникъ болѣе знаменишый своими дарованіями и силою, нежели величествомъ владѣнія: его доходы не проспираются и до 50 лаксовъ; однако всегда имѣетъ въ гошовности ошъ двухъ до трехъ тысячъ хорошей конницы, которую онъ содержитъ въ хорошемъ довольствѣ; и когда пошребуетъ пужда, то въ походъ вступаютъ всѣ его дворяне, составляя тысячъ до 20 войска. Земли его преумножены крѣпостями, такъ что посредствомъ ихъ онъ даже до сихъ поръ весьма сильно защищается ошъ Марашповъ, Яшовъ и Сужа

(2) Въ Индіи слово кроръ или корсъ употребляется также для означенія разстояній: пять кроровъ или корсовъ равняются дневному пуши: обыкновенной же дневной пушъ равняется 10 милямъ французскимъ, присовокупляя къ тому различіе мѣстъ производящей разность между полушорью и полшрешью милями.

Улѣ Довлы, изъ которыхъ каждый съ своей стороны покушается дѣлать нападенія на его государство.

Городъ Агра, такъ какъ и то великое пространство земли находящееся вдоль всея рѣки Юмны, около 40 кроровъ ниже сего города даже до 5 кроровъ отъ Дели и простирающееся въ ширину до Голіеры и Барампуллы находится подъ властію народа называемаго *Ятами*. Ража имъ управляющій происходитъ отъ древняго поколѣнія Ишовъ владѣвшихъ берегами Инда съ царствованія Султана Магмудофа Гицни. Хотя въ подробности Япы состоятъ изъ многихъ колѣнъ и особенныхъ сектъ; однако вообще носятъ на себѣ имя владѣющаго ими Государя. Иные утверждаютъ, хотя съ меньшимъ правдоподобіемъ, что сіе имя происходитъ отъ *Ятѣ*, что на Индѣйскомъ языкѣ значить земледѣльца.

Япы особеннымъ народомъ въ Могольской Имперіи сдѣлались не прежде царствованія Аллумгира, которой Европейцамъ болѣе извѣстенъ подъ именемъ

Орунгзеба. О нихъ въ походѣ сего Монарха въ Деканъ въ первой разѣ говорится, яко о шайкѣ разбойниковъ предводимыхъ храбрымъ начальникомъ именуемымъ Шура-Мунъ; тогда они дерзали сзади безпокоить Императорскую армию. По смерти Аллумира они пользовались слабостію Имперіи, коя со дня на день умножалась, и будучи опдѣлены Нарварскими горами, чинили раззоренія даже до сѣнъ Агры. По смерти Хура-Муна, ими предводительствовалъ Мокумъ-Сингъ, пріясшій на себя наименованіе Ражи. Могущество ихъ безпрестанно возрастало подъ предводительствомъ Бодуна Синги и Суража Муллы, изъ коихъ послѣднему Императоръ приписалъ почтенныя титулы.

Нынѣ надъ Ятами царствуетъ Іоагиръ-Сингъ, сынъ Суража Муллы, но есть Государь весьма слабый. Его доходы не болѣе проспирающся, какъ на два крора рупіевъ, земли же такъ какъ и остальная часть Индіи безпрестанно опустошаются Мараптами. Въ извѣстныхъ

обстоятельстввахъ онъ могъ бы выставить въ поле отъ шесшидесяти до семидесяти тысячъ войска, но онъ не въ состоянїи собрать чрезъ долгое время и прешней части. Япская земля защищается хорошими крѣпостями, каковы суть: Дїегъ, Кумбера и Аливеръ. Государь часто въ нѣкоторой изъ сихъ крѣпостей имѣетъ свое пребыванїе, впрочемъ большую часть времени препроводитъ въ Агръ.

Къ Югозападу отъ Яшовъ владѣетъ пространнѣйшею землею Мудъ или Сингъ, Ражи-Пушъ Ражи, и обыкновенно имѣетъ столицею Жоанагуръ. Онъ рожденъ отъ Жоа Синги, Государя славнаго своимъ искусствомъ въ Астрономїи и въ прочихъ частяхъ Математики. Онъ въ нѣсколько лѣтъ собралъ болѣе тысячи ученыхъ Браминовъ для исправленїя Календаря, и сочиненїя новыхъ таблицъ для опредѣленїя долгошы и склоненїя звѣздъ. Доходы Муду-Синги не очень велики, и не далѣе простирающся, какъ только до 80 лаксовъ; его владѣнїя изобилуютъ лѣ-

сомъ и горами, и слѣдственно худо обработаны. Онъ можетъ имѣть войска въ готовности до тысячи челоѣкъ; однако и самъ воинъ превосходной.

Послѣ Марвара слѣдуетъ другое Индѣйское государство, т. е. Одипуръ. Ражи въ сей землѣ называется Рана. Сей Государь болѣе благородствомъ своей фамиліи, нежели могуществомъ преимуществуетъ надъ всѣми Индостанскими Ражами. Его владѣнія прежде были весьма пространны, но въ послѣдніе годы заключились въ тѣсныхъ предѣлахъ. Его земля изобилуетъ горами и лѣсами, и почти совершенно окружена королевствами Малавою и Гузератомъ. Его доходы малы, и онъ не болѣе вооружить можетъ, какъ токмо 15 тысячъ челоѣкъ. Въ долинахъ Одипурскихъ горъ находящіяся многія малыя независимыя Ражи: какъ то: Бунди, Кошту; Рупнагуръ, Жессермеръ и Біанеръ управляющія ихъ собственными Государями, изъ коихъ каждой можетъ выставить войска отъ шести до осми тысячъ челоѣкъ.

Марапшы составляютъ государство Индѣйцовъ достойнѣйшее въ разсужденіи Индіи примѣчанія. Столица ихъ правленія есть Сипшара, и иногда Пуна на берегу къ сторонѣ Бомбая. Хотя число истинныхъ Марапшовъ, не проспирается болѣе шестидесяти тысячъ человекъ, но слава о ихъ мужествѣ и успѣхи въ грабежахъ привлекаютъ тысячи жителей другихъ поколѣній для служенія подъ ихъ знаменами. Въмѣсто жалованья имъ назначена извѣстная часть ихъ добычи. Отъ сего войско Марапшовъ умножается въ походѣ, яко источникъ въ своемъ теченіи: а по сему и неудивительно, что корпусъ состоящій отъ десяти до двенадцати тысячъ истинныхъ Марапшовъ, достигаетъ еще до прибытія его на мѣсто до ста тысячъ.

Нынѣшній начальникъ Марапшовъ есть Рагеношъ Равъ, сынъ Бажирава. Онъ владѣетъ половиною Гузераша и всюю землею, лежащею между сею провинціею и Деканомъ. Въ послѣдніе годы онъ распространилъ свои побѣды надъ

всѣми провинціями Малавы, и надѣ частью Аллагабаша, по причинѣ безсилія Иммуша Синги, Ражи Гуальерскаго, Анарида Синги, Ражи Бадавирскаго, Анарида Синги, Ражи Шундерискаго, и Государей Дишшейскаго, Оршаскаго, Еликпурскаго, Бандерскаго и Яссейскаго, кои всѣ сдѣлались Марапскими данниками. Они также учинились владѣтелями ОриССы, хотя сія по праву наслѣдства должна была присовокуплена бытъ къ Бенгальской Субарїи, сообразуясь послѣднему Королевскому уступленію въ пользу Англіи. Такимъ образомъ власть Марапшовъ простирается чрезъ всю широту полуострова Индіи, начиная отъ Бенгальскаго залива до мыса Камбетскаго, или Камбайскаго.

Не лѣзя точно показатъ, сколь велики доходы Марапшовъ; впрочемъ они должны бытъ очень велики. Войско ихъ содержи́тся на иждивеніи сосѣдей, и естъ страхъ всего Востока, не столько по своей силѣ, сколько по варварству. Они не имѣютъ нужды въ причинахъ, что бы

В



начать непріятельскія дѣйствія: они ходящъ просятъ Шутъ или четвертую часть доходовъ провинцій, и въ случаѣ отказа опустошаютъ, разграбляютъ и раззоряютъ всю землю. (3) Какъ ихъ ло-

(3) Марашповъ можно почесть такими же, каковы были Готы или Вандалы только успрашившіе и опустошавшіе Западъ. Между сими двумя народами существенное различіе находится только то, что послѣдніе были грабители такого имѣнія и стяжанія, надъ которыми они не имѣли никакого права: Марашпы же суть возвратители того, чемъ ихъ предки въ теченіе большихъ вѣковъ владѣли спокойно и законно. Когда въ началѣ 15 столѣтія Индостанъ былъ опустошенъ и часпійю покоренъ Могольскими Ташарами, то многіе Райи безъ сопротивленія имъ поддались съ тѣмъ условіемъ, чтобы имъ оставили ихъ земли и ихъ права, обѣщаясь сами платить годовую дань. Другіе совершенно отреклись отъ ихъ подданства и пошли на Югъ далѣе отъ Декана, гдѣ пребыли въ спокойствіи до 1654 года. Орингзебъ въ 1659 году возшедши на престолъ сдѣлалъ новыя покушенія въ разсужденіи покоренія оныхъ; но сіе предпріятіе ему не лучше удалось, какъ и его предшественникамъ.

шади суть неупомимы, то и набѣги ихъ нечаянны, расплошны и спрашны.

Они къ сему дѣлають знакъ сборомъ въ одно мѣсто, и раздѣляются на шайки.

В 2

Другой Индѣйской мысъ, спороною Малабара именуемый, начиная отъ границъ провинціи Газерапа до мыса Коморина никогда не былъ покоренъ Бенгальскими Императорами; онъ оспался независимъ; однако признавалъ власть нѣкоторыхъ Райевъ, изъ коихъ есть первой Сиппарагской.

Онъ принадлежишь т. е. шѣмъ независящимъ Государямъ, которые Коромандельскимъ Райямъ, изгнаннымъ изъ ихъ земель покровишельсывовали. Они подъ предводишельсывомъ Сиппарагскаго Райи заключили съ оными союзъ. И такъ сѣи-то соединенные Государи и народы извѣстны подъ общимъ названіемъ Марашторовъ или Марашшовъ. Орингзебъ упопробилъ двѣ шрети своего государства для пагубной войны прошивъ оныхъ; однако побѣды мало соопшвѣисывовали его намѣренію. Наконецъ не надѣясь побѣдитъ, онъ прибѣгнулъ къ договору, въ которомъ положено, чтобъ Орингзебу оспавишь завоеванные имъ мѣста вдоль рѣки Кельеру лежащія и пристань Сурапа, и что бы Марашшы въ награжденіе

Есѣли находяшѣ сильное сопротивленіе, то всѣупишѣ въ бой осперегающа, и прибѣгающѣ къ опію, коѣорой дающѣ своимѣ конямѣ для ободренія, по чему ихѣ побѣгѣ столь же скорѣ, какѣ и набѣги.

Войска Мараѣшовѣ не имѣющѣ нужды, какѣ другія Индѣйскія государства въ торгующихѣ сѣѣспными припасами, но содержатся иждивеніемѣ шѣхѣ земель, чрезѣ кои проходятѣ. Ихѣ вооруженіе состоитѣ въ фузеѣ; иначе же упошребляющѣ лукѣ, копье, дропикѣ, шпагу и кинжалѣ. Три тому года назадѣ, какѣ они начали дѣлать покушенія для учиненія корпуса регулярной пѣхоты, и нынѣ уже имѣющѣ десяѣ или двенаѣцатѣ баталіоновѣ Сипайевѣ вооруженныхѣ и

себѣ всегда брали *шутѣ* или чепвертую часть Деканскихѣ доходовѣ. Преемники Орингзевовы оппираясь отѣ плаѣы *шута*, приобучили Мараѣшовѣ къ собранію податей чрезѣ самихѣ себѣ. И сей-то естѣ вѣчный подлогѣ ихѣ нашествій. Сіе примѣчаніе взято изѣ первой часѣи сочиненій Г. Голвеля.

одѣтыхъ единообразно. Отъ сего всѣ Индѣйскія державы возчувствовали ту пользу, которую Агличане получаютъ отъ своей правильной пѣхошѣ. Въ слѣдствіе чего они стараются ввести въ свои войска то же ученіе и усовершенствовать свою артиллерію, которая доселѣ была весьма тяжела, и по причинѣ неудобнаго движенія мало въ полѣ приносила пользы.

Къ Востоку отъ Малавы, а къ Югу отъ Аллахабада находится государство Бунделкундъ управляемое Индопутомъ. Сія земля есть пространнѣйшая и плодотворнѣйшая, а сверхъ того наибольшіе свои доходы получаетъ съ Гіературскихъ и Пунагурскихъ алмазныхъ копаней. При семъ спорятъ еще и о Соммелпурѣ, коимъ нынѣ управляетъ другой Райя. Годовые доходы Индопута простираются до двухъ кроровъ рупій, полагая въ семъ числѣ произведенія ихъ рудниковъ. Тамъ утверждаютъ за кѣмъ нибудь извѣстное количество фушовъ поверхности земной, которую купившій имѣетъ власть рыть перпендикулярно столь глубоко,

какъ ему угодно. Алмазы имѣющіе всѣ болѣе узаконеннаго, принадлежатъ Государю, кошорой для сего имѣетъ надзирашелей смотрящихъ за работниками.

Райя Бунделькундской обладаетъ непреодолимою крѣпостію Каллингеромъ, и многими другими крѣпкими мѣстами; но все тщетно. Онъ принужденъ былъ сдаться на капишуляцію, заплащя дань Мараштамъ, кои ежегодно къ нему приходятъ на поклонъ. Между Бунделкундомъ и Капшикомъ въ Ориссѣ, находящаяся владѣнія Гайи Папнаскаго и Соммельпурскаго; но они мало вниманія заслуживаютъ: ихъ земля гориста, покрыта лѣсами, нездорова и жилиши во всемъ варвары.

Частію провинціи Аллагабадавладѣетъ Савъ Аллумъ Императоръ Индоспанскій, но шокмо по имени и по праву рожденія, а не по власши. Онъ имѣетъ только то, что при его дворѣ въ Аллагабадѣ находящаяся нѣкоторыя упавшіе Омры, истощившіе свое богатство къ услугамъ сего Государя, и въ надеждѣ видѣть дѣла свои

возстановленными, раздѣляютъ между собою его убожество, и жалѣютъ о своей безсильной благодарности будучи въ такой бѣдности. Уѣзды Кора, и Аллагабадъ ему оставшіеся, приносятъ на тришщатъ лаксовъ произведеній, что половиною превосходитъ ихъ истинную цѣну. Сверхъ того, что мало находишь пользы отъ сей худой полишки, случается и то, что сей несчастный Государь по многимъ причинамъ съ прискорбною видитъ угнѣшаемыми своихъ несчастныхъ подданныхъ, между тѣмъ какъ онъ принужденъ самъ давать своимъ откупщикамъ за половинную цѣну контракты. Сверхъ произведенія Аллагабада и Кора, кои простираются до двенадцати лаксовъ, Англія ему платитъ 26 лаксовъ за собираемые доходы съ Бенгалы; и сіе есть все то, чѣмъ обладаетъ Савъ Аллумъ, для поддержанія славы Тимурова Императорскаго дома. Мы здѣсь предложимъ нѣкоторое понятіе о свойствахъ сего несчастнаго Государя.

Савъ Аллумъ силенъ, и около шести

фушовъ вышиною. Цвѣтъ лица его чернѣе, нежели каковъ обыкновененъ фамиліи Тимуровой. Нравъ меланхолической изображающій его несчастіе. Онъ бодръ, но лице его изображаетъ печаль, что означетъ его шерпѣливостъ въ снесеніи несчастій, и способствуеетъ ему къ преодоленію опасностей. Будучи столько разъ обманутъ надеждою, онъ страшится слѣдовать внушеніямъ высокоумія, и кажется быть болѣе расположеннымъ провождать жизнь въ тѣни своего зашмѣннаго величія, нежели дѣлать нѣкоторыя покушенія для возстановленія блеска своей фамиліи. Его милость часто близко подходитъ къ слабости, и сія-то есть та благость его души, коя опровергла во всемъ его власть: онъ неудовольствія онъ каждой день выдаетъ указы, которые однако не имѣютъ довольной силы, да и самъ онъ знаетъ; что ихъ исполнять не будутъ. Вотъ истинный источникъ большей части его несчастій! Главная его тайна для удержанія своей власти состоитъ въ томъ,

что бы ни кому сей власти не обѣщать и не послаблять указовъ, коихъ подданные исполнить не могутъ. Онъ лучше желаетъ претерпѣть легкой власти своей упадокъ, нежели показатъ неудовольствіе не имѣя воли наказатъ.

Его благородство превосходитъ его способности, и часто бываетъ не у мѣста. Онъ весьма склоненъ къ женщинамъ, и Гаремъ его обширнѣе, нежели войско. И такъ есшли его не можно назватъ великимъ Государемъ, то не можно отъ него отвергнуть названія превосходнаго чловѣка. Онъ имѣетъ добродѣтели, но они суть добродѣтели частнаго чловѣка и не могутъ явиться съ блистаніемъ на престолѣ. Онъ имѣетъ весьма основательное разсужденіе; но его спраши непреоборимы: снисходительность его характера дѣлаютъ въ немъ всякія напечатлѣнія, какія шокмо произведетъ въ немъ можно; и онъ всегда упреждаетъ своею милостію людей оныя незаслужившихъ. Онъ въ обхожденіи ласковъ, но рѣдко унижается до шутокъ.

Наконецъ хотя Савъ Аллумъ не имѣетъ дарованій потребныхъ для возстановленія потерянной имъ Имперіи; но въ благополучнѣйшія времена могъ бы сохранить ея цѣлу, и шѣмъ имя свое учинить бессмертнымъ, яко Государь добродѣтельной. Жалко что писатель прилѣпляясь къ истиннѣ, не говоритъ съ похвалою о такомъ Государѣ, коему онъ обязанъ благодарностію и вознагражденіемъ за многочисленные знаки почтенія и благодѣяній, кои онъ отъ него имѣлъ счастье получить.

Королевскіе города пограничны съ владѣніями Суйя Улъ Довлаша, который обладаетъ провинціею Удомъ. Доходы сего простираются до двухъ кроровъ рупій, изъ коихъ онъ Императору не плашитъ ничего, хотя его и признаетъ за своего Государя. Суйя Улъ Довлашъ послѣ проигрыша своей башаліи въ Буксарѣ, почувствовалъ наиболѣе нужду во введеніи въ свои войска воинскаго ученія и воинскаго порядка. Онъ устроилъ уже для укрощенія бунтовщиковъ десять ба-

шалоновъ Сипайевъ и сдѣлавъ великія поправленія въ своей артиллеріи. При извѣстїи о послѣднемъ нашествїи Абдаллы, онъ выставилъ въ поле двенадцать тысячъ столь хорошей конницы, какой вообще во всемъ Индостанѣ было не видано. Онъ нынѣ въ союзѣ съ Англичанами, и какъ его доходы не дозволяютъ ему прошивъ ихъ имѣть войны, то можно надѣяясь, что онъ условія сохранитъ совершенно болѣе изъ страха, нежели изъ чести и благодарности.

Суйя Улъ Довлатъ весьма собою красивъ; онъ вышиною около пяти футовъ и одиннадцати дюймовъ, и столь силенъ, что однимъ ударомъ сабли опрубаеъ голову буйволу. Онъ предпрїимчивъ, горячъ и гордъ; его острой взглядъ съ начала показываетъ огонь и остроту разума мало обыкновеннаго; при всемъ томъ онъ такимъ только кажется и неспособенъ къ подробному размышленію, да и никогда о дѣлахъ своихъ не размышлялъ; наибольшаяжъ его охота состоитъ въ упражненіяхъ пребующихъ бодрости и

крѣпости тѣлесной. Восставъ отъ сна еще прежде восхожденія солнца онъ сядишся на коня и ѣздишъ полѣсамъ гоняясь за шиграми и дикими звѣрями до полудни. По возвращеніи ходишъ въ баню и провождаетъ остатокъ дня въ Гаремѣ среди своихъ женъ. Таковы были наклонности и приватная жизнь Суйя Улѣ Довлаша до послѣдней войны. Будучи высокомѣренъ сверхъ законовъ благоприспособности и упоенъ спрасями юношества онъ уклонялся шуда, гдѣ глупости готовили ему скорое его паденіе. Чувствительнѣе будучи пронупѣ потерю своея славы онъ спрасямъ своимъ далъ другое шеченіе; его неупомимость обратилась на обученіе войскъ, и онъ нынѣ препроводасъ большую часть времени въ счисленіи своихъ сборовъ, нежели въ Сералѣ для увеселенія съ своими женщинами. Симъ образомъ его доходы умножились, власъ возстановилась и войско сдѣлалось сильнымъ. Со всѣми сими блистательными качествами онъ жестокъ, вѣроломъ и нечестенъ. Онъ прикрывая наружность

свою коварствомъ, спарается всякаго оною обольстить, и между шѣмъ, какъ одною рукою ласкаетъ, тошовъ другою вонзаетъ кинжалъ. Наслѣдуя злодѣянїи отца своего, также наслѣдовалъ и подлость души, кошорая была сему главнымъ началомъ: есшлы исключишь мужество, то не останешся въ немъ ничего достойнаго почтенїя, какъ и въ Сейфдар-Жунгѣ.

Провинція Удъ лежитъ на Сѣверовосточной сторонѣ отъ Ганга и граничитъ съ Беаромъ, отъ коей она отдѣлена съ одной стороны рѣкою Део или Гажерою, а съ другой Карумнассою. Сїя земля вездѣ между собою соединена, довольно наводняема и хорошо обработана: она отдѣлена отъ Тибета съ Сѣвера цѣнью горъ. Въ долинахъ между симъ неизмѣримымъ продолженїемъ высотъ, находяшся нѣкоторыя независимыя Райи; но не имѣютъ такой силы, дабы могли обезпокоивать Суя Улъ Довлаша.

Бенгальскія и Беарскія провинціи въ силу будто уступленїя нынѣшняго Им-

перапора, а вмѣсто того покорены оружіемъ, находяпся во власти Аглинской компаніи Воспочныхъ Индій. Здѣсь не умѣша разсуждать о раздѣленіяхъ находящихся въ сихъ провинціяхъ, (4) но до-

(4) Въ сочиненіи Г. Голвеля можно видѣть земли Бенгальскія весьма раздѣленными. Я не могу воздержаться, дабы не показать здѣсь того, что онъ повѣствуетъ о уѣздѣ лежащемъ къ Западу отъ Бурдвана недалеко простирающагося къ Сѣверу. Сей уѣздъ принадлежитъ фамиліи Рая-Гополь-Синга Разанушскаго поколѣнія Браминовъ. Годовой доходъ онаго простирается отъ трипцати до сорока лаксовъ. Выгода онаго положенія дѣлаетъ его въ Индіи землею наиболѣе независимою. Рая, когда ему заблаго разсудится, можетъ наводнить свою землю и пошопить войска, копорыя бы захотѣли сдѣлать нападеніе; посреди жестокостей совершеннѣйшаго деспотизма опустошающаго Индію, посреди поврежденія и всеобщаго грабленія безпокоящаго оное набѣгами, сіе счастливое поколѣніе показываетъ ко всему сему чрезвычайное омерзеніе. Сія есть одна Индійская страна, гдѣ еще находятся слѣды древнихъ добродѣтелей. Здѣсь еще въ правленіи видима та холодная справедливость, и та оше-

вольно примѣшпшь, что Бенгала и Беаръ заключающъ въ себѣ все то, что называется землями компаніи. Ея доходы собираемые съ купечества, просширались въ 1766 году въ Апрѣлѣ на тридцать три

ческая благость, которая столько дѣлала благополучія на Воспокѣ, и въ подданныхъ непорочность, чистоту нравовъ и человеколюбіе, съ которыхъ стихотворцы взяли каршину злашаго вѣка. Собспвенность и вольность гражданъ суть священнѣйшіе и ненарушимые предметы: никогда здѣсь не слышно о хищеніяхъ или насиліяхъ публичныхъ или частныхъ. Какъ скоро чужесипранецъ приѣхалъ въ сей уѣздъ, то правленіе объ немъ непосредственно печется, хотя бы онъ приѣхалъ торговать или нѣмъ. Приспавы провождающъ его даромъ отъ одной почты до другой. Они отвѣчающъ въ его имѣніи, такъ какъ и въ его особѣ. По приѣздѣ на другую приспавы первой по учиненіи извѣстныхъ обрядовъ учтивствъ сдаютъ его другимъ приспавамъ. Здѣсь вопрошающъ путешесникова-теля, каково съ нимъ обходились въ дорогѣ, и отпускающъ первыхъ съ писменнымъ извѣстіемъ, свидѣтельствующимъ о ихъ съ нимъ обхожденіи и о принятіи путеше-

милліона, дваццать пять тысячъ девятьсотъ шестьдесятъ восемь рупій чистаго произведенія. Жалованье правленія, пошлина платимая Королю, дань даваемая Набабу по причинѣ обезчещенія его отца, проспирались до дваццати двухъ милліоновъ четырехъ сотъ пятидесяти тысячъ рупій: слѣдовательно прибытокъ

сповователя и его имѣнія. Сіе извѣстіе отсылается къ начальнику первой почты, который оное записавъ отсылаетъ къ Райѣ. Если чужестранецъ только путешествуетъ, то они не допускаютъ до того, что бы ему чего-либо стоило его пропитаніе, поштой, провозъ имѣнія или товаровъ. Но сіе тогда наблюдается, когда онъ не будетъ стоятъ въ одномъ мѣсцѣ болѣе трехъ дней, только что бы сіе было не по причинѣ болѣзни или какого-либо другаго неизбежнаго случая. Если онъ потеряетъ какую нибудь вещь, какъ напр. кошкѣ денегъ или что-либо другое дорогое, то нашедшій оное вѣщаетъ на высокомъ деревѣ и даетъ о семъ знать ближайшему Ковкею или Корпусу приставовъ. Офицеръ же онаго повѣщаетъ публично объявить своимъ помпономъ или барабаномъ.

компаніи состоялъ изъ десяти милліоновъ пяти сотъ сѣмидесяти пяти тысячъ девяти сотъ шестидесяти осми рупій, или одинъ миліонъ триста двадцать одна тысяча девять сотъ девяносто чѣтыре фунта стерлинга и пѣнацѣать шиферовъ. Сила Аглинская находящаяся въ Бенгалѣ состоить изъ трехъ Европейскихъ баталіоновъ и шрицѣати Сипайевъ правильно вооруженныхъ, обученныхъ и одѣтыхъ единообразно. И симъ по однимъ установленіемъ Агличане превосходятъ нѣкопрыхъ Индостанскихъ державъ.

Въ Деканѣ Агличане почти столь же сильны какъ и въ Бенгалѣ. Они поддерживаютъ Магомеда Алія въ достоинствѣ Набаба Карнапскаго, между тѣмъ какъ они и въ самомъ дѣлѣ суть совершенные Владыки земли имѣя во власти своей гарнизоны и расположеніе доходовъ. Власть Низама, имѣющаго свое пребываніе въ Идрабадѣ, хотя надъ всею простирается провинціею Голкондою, однако весьма ограничена. При всемъ

помѣ онѣ имѣетъ въ готовности войско, состоящее изъ шесшидесяти или семидесяти тысячъ; но худо обученное, худо содержимое и слѣдовательно не опасное. Нѣсколько уже тому прошло лѣтъ, какъ онѣ дѣлалъ договоръ съ Англичанами, но ничего еще не видно кромѣ одного приготовленія къ его наблюденію.

Идернегъ, счастливой воинъ, копторой личнымъ своимъ достоинствомъ возвысился изъ проспаго Сипая до владѣтеля надъ всемъ почти берегомъ Малабаромъ угрожалъ въ послѣдній годъ осадю Низаму, естли онѣ не прерветъ своего союза съ Англичанами. Спора, копорую избрать долженъ былъ Низамъ въ семъ случаѣ зависѣла вообще отъ совѣтовъ Англичанъ. Но какъ Идернегъ напрошивъ того имѣ отвѣчалъ угрозами подражая Магомешу Али Набабу Карнапскому, то положено прошивъ его иппи войною въ Мартѣ мѣсяцѣ въ 1767 годѣ; но въ Европѣ еще неизвѣстно какой успѣхъ имѣлъ сей походъ.

Говоряшъ , что Идернагъ имѣетъ пришедшъ баталіоновъ обученныхъ Сипайевъ, двадцать тысячъ конницы, и хорошую артиллерію управляемую пятью сшами Европейскими Ренетами. И какъ сей Государь подъ именемъ частнаго человека служилъ въ Европейскихъ войскахъ, то устроилъ и свои по тому же образцу, даетъ Ренетамъ плату пошребную, и принуждаетъ ихъ наблюдать строжайшее воинское ученіе. Будучи искуснымъ полишникомъ, онъ въ одно время скорый, храбрый и предпріимчивый воинъ, и естли онъ не спрашенъ, то можешъ быть по крайней мѣрѣ для Агличанъ столь сильнымъ непріателемъ, каковаго они еще на Воспокъ не имѣли. Онъ есть Государь столь страшной, каковаго въ Индіи не бывало; почему онъ не упустилъ воспользоваться настоящимъ сея земли раздѣленіемъ для разпространенія своихъ побѣдъ.

Вотъ сокращенное повѣстіе о нынѣшнемъ состояніи Индостана. Сіе бы составило цѣлую книгу, естли бы захо-

шѣли мы распространиться въ разсужденіяхъ, которыя сей предметъ намъ естественно представляеть. Сказаннаго нами довольно для показанія того, что сїи безчисленные спраны моглибы бытъ покорены горстїю Европейскаго войска. Десять тысячъ Европейской пѣхоты, съ Сипаями находящимися въ службѣ компаніи былибъ въ состоянїи не только покорить всю Индїю, но и сохранишь ее навсегда яко селеніе Аглинской короны наблюдая пристойную мѣру. Не знающимъ ни правовъ ни расположенія обитателей Индостана сїе предложеніе можеть показаться съ перваго взгляда умозрѣніемъ, но обратившимъ свое вниманіе на сїи оба пункта, не только покажется возможнымъ но и удобнымъ.

Рабство и угнѣшеніе претерпѣваемое Индѣйцами отъ части отъ собственныхъ своихъ Государей представляють имъ правосудіе и правильность Аглинскаго правленія весьма прїяшными. Въ то время нѣтъ въ знатныхъ людяхъ

любви къ опечесшву, равно какъ и въ простомъ народѣ, да и какъ можно надѣяться привязанности отъ народа къ ихъ начальникамъ, когда онѣ взираетъ на нихъ яко на своихъ тиранновъ. Солдаты въ Индостанѣ столь много находятъ, что они составляютъ почти четвертую часть жителей сея пространной земли; однако попребнаго жалованья отъ Государей не могутъ получить и прешней части; отъ чего съ ихъ стороны происходятъ безпрестанныя неудовольствія и смятенія, хотя впрочемъ можнобы найти въ нихъ проворство, привязанность и мужество, естли бы содержаъ на попребномъ жалованьи.

Аглинская вѣра не можетъ дѣлать никакихъ препяствій въ такой землѣ гдѣ всѣ вѣры терпимы. Войско можетъ быть составлено изъ равнаго числа Магометанъ и Индовъ, кои между собою находясь во взаимномъ несогласіи, между тѣмъ, какъ бы Европейцовъ довольно было малаго числа для удержанія и тѣхъ и другихъ. Сдѣсь еще требуется,

что бы ихъ войска были управляемы Европейскими Офицерами, кои есшли бы исправно наблюдали свою должность, и есшли бы были правосудны къ своимъ подчиненнымъ, то можно бы было ихъ сдѣлать къ себѣ привязанными, и при томъ удобнѣе и сильнѣе, нежели сколько привязаны бывающъ Европейскія войска. Но есшли позволишельно опдашь справедливостъ солдашу, то по свойству челоѣческому въ сей землѣ такъ какъ и въ прочихъ, естественнo воспавать противъ угнѣшенія.

Наконцѣ надлежитъ, чтобы черныя Офицеры Сипайевъ могли производимы бытъ въ чины; и сїя есть пресходная практика, которую необходимо сохранить должно; безъ оныя же и хорошаго рода и добродѣтельные мужи не захошятъ ишши въ службу. Сїи Офицеры дѣлаются почти совершенно нашимъ скопомъ, и не могутъ никогда покуситься оставишь такого народа, у коего одного они могутъ досичь нѣкоторой силы.

Польза покоренія Индостана для Англіи есть весьма лестна. Она пріобрѣла бы народную дань, какая угодна бы была правленію. Ежели съ одной стороны пріумноженіе богатствъ возвысилобъ цѣну въ хлѣбъ и нужныхъ вещахъ, то бѣдный съ другой стороны чрезъ увеличиваніе своего жалованья равно бы нашелся въ состояніи содержать себя онымъ; (5) но скажутъ мнѣ спрогье .

(5) Отвѣтъ Автора на сіе возраженіе не столько силенъ, чтобъ его можно было допустить. Когда бы то было справедливо что сіе скорое пріумноженіе богатствъ ничего не пользуется въ разсужденіи состоянія бѣднаго и что должно сохранено бытъ равенство между жалованьемъ воина и его содержаніемъ, между работою и торговлею народа, которой бы испыталъ сію премію, то не было ли бы чего оиъ сего спрашився? Сей народъ по увеличеніи цѣны на рукодѣлія не могли согласиться въ цѣнѣ за мануфактурныя вещи съ другими гораздо прилѣжнѣйшими торгующими народами не потерялъ ли бы по необходимости большую часть своей торговли съ вывозящими товары Ино-

правственники, какимъ образомъ при-
миришь шаковое предпріятіе съ право-
судіемъ и человѣчествомъ? Сіе возра-
женіе маловажно. Индостанъ нынѣ раз-
дираемъ заговорами; поправы Божескіе
и человѣческіе законы; на мѣсто одного
пиранна, какъ бываетъ въ мирныя вре-
мена, земля рыдастъ подъ тысячію но-
выхъ, и вошь множества угнѣщенныхъ

странцами. Отъ сего можетъ произойти
ущербъ въ разсужденіи землѣдѣлія и проч.
Ежели сей народъ не дошелъ до того, что
бы ему давать законы всѣмъ другимъ, то
самое его богатство, по причинѣ сво-
ей необычайной несоразмѣрности, послу-
житъ ему источникомъ богатствъ. Над-
лежитъ чпо бы въ Государствѣ была со-
размѣрность между различными членами
правленія; но въ настоящемъ состояніи
дѣлъ должно, что бы было нѣкоторое ра-
вовѣсіе въ разсужденіи количества де-
негъ между народами прѣжжающими для
торговли и упражняющимися въ рукодѣ-
ліяхъ. Величайшія несоразмѣрности бы-
вають не долговременны и имѣютъ пе-
чальныя слѣдствія. Но здѣсь изъясняшъ
сію истинну не у мѣста.

восходитъ до небесъ; по сему сїе самое служило бы вмѣсто правосудїя и чело-
 вѣчества, дабы низринуть всѣхъ сихъ
 малыхъ тиранновъ съ высоты ихъ пре-
 сподовъ, на кои они возвышены силою
 своихъ злодѣяній и дать шолікимъ мил-
 ліонамъ людей правленіе основанное на
 началахъ добродѣтели и равенства. Сїе
 покушеніе не менѣе славно какъ и удоб-
 но, и стоило бы половины той крови,
 которую ежегодно проливають въ Евро-
 пѣ, для содержанія Химической системы
 равновѣсія государствъ, или проливаемой
 въ войнахъ за торговлю, не принося-
 щихъ ни славы, ни видимыхъ плодовъ,
 столь великихъ и столь ласшныхъ.

Р А З С У Ж Д Е Н І Е

О нравахъ, обыкновеніяхъ, языкѣ, вѣрѣ и философіи Индовъ (1)

Новѣйшіе Европейскіе ученые приписали въ порокъ писателямъ Греціи и Рима, что они не вникнули въ изслѣдованіе вѣры и философіи Дрюидовъ. Можешъ бытъ потомство будешъ также въ семъ обвиняшъ и Агличанъ, что они не старались познать ученость и мнѣнія касающіяся до вѣры царспвующей въ тѣхъ странахъ Азіи, въ которыя коммерція или оружіе ихъ проникли. Брамини издревле почитались народомъ просвѣщеннѣйшимъ; но никто не имѣлъ любопытства бытъ увѣреннымъ, истинно ли то, что древнія преданія о семъ возвѣщаютъ.

Должно однако согласиться, что незнаніе наше вѣры и философіи Браминовъ не совсемъ обвиненія достойно.

(1) Сіе названіе есть первобытнаго народа Индостанскаго.

Изслѣдованія наукъ не составляютъ единственнаго и главнаго предмета путешествующихъ по Азіи. Немногое число нашлось шаковыхъ, кои имѣли вкусъ въ семъ родѣ знаній; но и сїи были остановлены непреодолимою трудностію научиться тому языку, на которомъ знаніе Индостана писано, и непроницаемымъ таинствомъ, въ которомъ Брамины великое имѣютъ стараніе содержать сокровенные догматы ихъ вѣры и философіи.

Спеченіе сихъ обстоятельствъ опроверзло мыслямъ ученыхъ пространное поле. Въ послѣдующія времена новѣйшіе путешествователи составили множество басенъ о сей таинственной вѣрѣ. Трудно рѣшить, отъ того ли особеннаго предразсужденія, которое Европейцы, такъ какъ и другіе, менѣе просвѣщенные народы, имѣютъ овѣрѣ и философіи сея земли, происходятъ сїи смѣшныя повѣствованія, или отъ мнѣнія основаннаго по случаю на нѣкоторыхъ внѣшнихъ обрядахъ народа Индостан-

скаго? только то извѣстно, что они наполнили предразсужденіями Европу противъ Браминовъ, и что невѣроятными изъясненіями посрамили токмо систему вѣры и философіи, которыхъ Европейцы проникнуть были не въ состоянтіи.

Авторъ сего описанія долженъ признаться, что долгое время удерживаемъ былъ множествомъ сихъ предразсужденій. Дѣйствительный недостатокъ наукъ въ *Индостанѣ* утверждалъ его въ принятіи баснословныхъ повѣствованій, которыя онъ о Браминахъ читалъ въ Европѣ; но случай открылъ сочинителю сему ошибочное состояніе достоинствъ и знаній одного Брамина; онъ не мало удивился нашедъ его совершенно наставленнымъ въ мнѣніяхъ, кои занимають перо славнѣйшихъ нравственниковъ въ древней и нынѣшней Европѣ.

Сія особенность наиболѣе возбудила его любопытство; и въ теченіи многихъ лѣтъ онъ имѣлъ случай себя увѣришь, что въ предслѣдующіе вѣки философія и знанія на востокѣ великія

сдѣлали успѣхи. Когда онъ вознамѣрился долгое время прожить въ Индіи, рѣшился пріобрѣсть хотя нѣкоторыя понятія нарѣчія Ганскриша, которое есть первѣйшимъ средствомъ къ познанію вѣры, философіи и исторіи Индовъ. Въ семъ намѣреніи принудилъ онъ нѣкотораго Брамина своего друга познакомиться съ Пундишомъ (2) Бенаресскаго университета, довольно обращавшагося въ Ганскришъ и другихъ знаніяхъ цѣлости наукъ. Но едва началъ онъ оказывать надежные успѣхи въ своей наукѣ, учинилось въ Бенгалахъ неожиданное возмущеніе, которое едва не опровергло всѣхъ его стараній. Тогда онъ разсудя что время пребыванія его въ Индіи осталось крашко и для изученія Ганскриша недовольно, вознамѣрился научиться столько, сколько возможно было наставивъ себя въ мифологіи и философіи Браминовъ посредствомъ Персидскаго общенароднаго нарѣчія. Для сего до-

(2) Докторомъ.

спалъ себѣ нѣсколько главныхъ Гисте-
ровъ, и Пундиръ изъяснилъ ему всѣ
любопытныя мѣста, кои могли дать
общее понятіе о скрываеомъ ими
ученіи.

Клятва, которую далъ Браминамъ
Сочинитель сего описанія состоитъ въ
томъ, дабы никому совершенно не от-
крывать и всю жизнь свою не изъяс-
нять сей Символической вѣры, копо-
рую толико они стараются скрывать
отъ Иностранцовъ. Ежели изъ сей кля-
твы не во всѣхъ пунктахъ взяты съ
него обязательства, то можно увѣрену
быть, что онъ изъ запрещенныхъ ему
не пресупилъ ни одного.

Бедами вообще называются книги
содержащія ученіе о вѣрѣ и философій
Индовъ. Ихъ считается чепыре; и
такъ какъ священныя книги другихъ
народовъ, почитаются писанными вдо-
хновеніемъ божества. Беда на нарѣчій
Ганскрита значить *свободныя науки*;
по чему сїи книги содержатъ въ себѣ
не только должности вѣры и нравоче-

нїя, но и всѣ опрасли философскихъ знаній.

Брамины шоль великое имѣють по-
чтеніе къ Бедамъ, что никому изъ дру-
гихъ сектъ, кромѣ своей, чипать оныя
не позволяють и сила суевѣрїя вселяе-
мая жрецами въ сердца самыхъ отда-
ленныхъ жителсей Индїи, есть столь
велика, что за непростишельное вѣ-
няють себѣ преступленіе удовлетво-
рить любопытству чужестранца, когда
нечаянно откроется къ тому удобность.
Они нерѣшимыми связаны узами вѣры
содержать сїи писанїя сокровенными
шокмо въ своемъ поколенїи такъ, что
ежели кто будетъ обличенъ въ откры-
тїи оныхъ другому, тотъ вовсе исклю-
чается изъ сочленовъ священныхъ и
политическихъ дѣлъ. Сїе наказанїе по-
чищается у нихъ несноснѣе самой смер-
ти, и не шокмо одинъ виновный низ-
вергается даже изъ высокаго чина въ
состояніе подлѣйшее, но и самые по-
шомки никогда приняты бытъ не могутъ
въ прежнее непорочношн достоинство.

По сему разсужденію нѣтъ причины удивляться, что ученіе Бедъ шоль мало въ Европѣ извѣстно. Сколь много ни находится ученыхъ мужей въ Азіи между Магомешанами; но сіе всегда для нихъ еще есть шайна; они всѣ исповѣдуютъ сію вѣру; но никогда не могутъ проникнуть того мрака, въ которомъ она сохраняется. Многіе сему противорѣчили утверждая, что знамениый ученіемъ мужъ Фейзи, братъ Абулъ-Физила перьваго Секретаря Императора Акбара, читавшій бѣды, открылъ сему славному Государю главныя начала содержимой Браминами вѣры. Поелику исторія Фейзи производитъ великой шумъ на Востокѣ, то за нужное почтаемъ мы изъяснить ее сдѣсь въ особенности.

Магомедъ Акбаръ, Государь великой и превосходной души, былъ совершенно изъятъ предразсужденій, каковыя простой народъ принимаетъ обыкновенно еще съ млекомъ своихъ маперей, и защищаетъ всею своею жизнію. Хотя онъ

воспитыванъ былъ во всей строгости Магомешанства, но его великая душа въ зрѣломъ возрастѣ распоргла всѣ шѣ узы суевѣрїя и легкомыслїя, которыми надзиратели спремительное его сердце въ младыхъ лѣтахъ связывали. Въ случаѣ избранїя вѣры, или лучше сказать побуждаемъ будучи спремленїемъ любопытства онъ вознамѣрился изслѣдовать главные пункты всѣхъ системъ богословїи надъ людьми владычествующихъ. Исторїя того, какимъ образомъ онъ наславляемъ въ христіанствѣ Португальскимъ миссіонеромъ, довольно въ Европѣ извѣстна; по чему и не нужно помѣщать ее въ семъ разсужденїи. Какъ почти всѣ вѣры допускаютъ обращенїе; Акбаръ не нашелъ ни одного препятствїя исполненїю своего намѣренїя, даже до того, что дошелъ до вѣры Индовъ собственннхъ своихъ подданныхъ. Хотя они опличались многимъ отъ прочихъ сектъ, однако явнаго таинства противъ его болѣе не упошребляли. Они говорили, что всякъ можетъ восходить

на небо собственнымъ путемъ, хотя можетъ быть и думали, что для полученія сего важнаго конца ихъ есть удобнѣйшій. Они почитаютъ лучше положить таинство въ своей вѣрѣ, нежели попустить владыцесшвовашъ ей на земли по примѣру Магомешанъ, которые оную распростираютъ огнемъ, оружіемъ и разными мученіями, подражая нѣкоторымъ изъ Христіанъ, кои вѣру свою болѣе распростираютъ желаютъ, нежели истинный свѣтъ и благочестіе.

Вся довѣренность Акбара не могла убѣдить Браминовъ открытъ ему догматы ихъ вѣры. Для достиженія желаннаго ученія онъ прибѣгнулъ къ хитрости. Съ согласія перваго своего Секретаря Абулъ-Февила отдалъ онъ молодого Фейзи въ руки Браминовъ, яко бѣднаго сироту ихъ поколѣнія. Послѣ, какъ Фейзи довольно былъ наставленъ въ своей должности, посланъ тайно въ Бенаресъ, главное мѣсто ученій Индо-стана. Дѣло было исполнено съ такимъ тщаніемъ, что искусный Браминъ при-

нялъ сего младаго юношу и воспишалъ какъ собственнаго своего сына.

Когда Фейзи по десятилѣтнемъ своемъ ученіи позналъ нарѣчіе Ганскриша и пріобрѣлъ всѣ знанія, каковыми Бена-ресскіе ученые украшены; Императоръ принялъ мѣры, сходственныя для торжествованія его возвращенія. Все уже было готово. Между тѣмъ Фейзи пребывая у Брамина, своего покровителя, плѣнился красотою единородной его дочери: надлежитъ примѣнить, что жены поколѣнія Браминовъ суть самыя красивѣйшія изъ всего Индостана. Престарѣлый Браминъ съ удовольствіемъ взиралъ на взаимную страсть сего младаго союза; какъ онъ для превосходныхъ дарованій весьма любилъ Фейзи, то обѣщалъ ему дочь свою въ супружество. Фейзи, раздѣляемый между любовію и благодарностію, не въ состояніи былъ болѣе сохранять свое тайнство. Онъ падаетъ къ стопамъ добраго старика, открываетъ ему измѣну, и лобызая колѣна и проливая токи слезъ проситъ

простить ему пресупленіе противу
 изящнѣйшаго его въ свѣтѣ благодѣшеля.
 Браминъ сраженный удивленіемъ закли-
 наетъ его смертію, и не говоря ни сло-
 ва въ его укоризну, выхватываетъ кин-
 жалъ, находящійся всегда при его поясъ,
 и хочетъ себя онымъ пронзить. Фейзи
 удержавъ его руку старается все иску-
 сство свое истощить къ его умилоспи-
 вленію, увѣряя при томъ, что ежели
 есть какая нибудь возможность къ за-
 глаженію его пресупленія, то нѣтъ ни-
 чего, чего бы онъ исполнилъ не согласил-
 ся. Браминъ погруженный въ слезахъ ему
 отвѣтствуетъ, что ежели онъ обѣ-
 щаетъ ему двѣ вещи, то прощаетъ и
 соглашается на его жизнь. Фейзи обѣ-
 щаетъ ему оныя безъ малѣйшаго заме-
 длѣнія и сїи двѣ вещи были причиною,
 что онъ никогда не изъяснялъ Бедъ и
 не открывалъ вѣры Индовъ.

Еще до нынѣ не извѣстно, какая при-
 чина удерживала Фейзи хранить кляпву,
 запрещающую открывать Акбару ученіе
 Бедъ; но то неоспоримо, что ни онъ,

ни другой кто, никогда сихъ книгъ не изъяснялъ. Равнымъ образомъ и то извѣстно, что съ сего времени Акбаръ великимъ учинился покровителемъ вѣры Индовъ и послѣдую нѣкоторымъ Индѣйскимъ обычаямъ всѣхъ шѣхъ Магометанъ предавалъ смерти, кои дерзали называть ихъ идолопоклонниками. Наконецъ всѣ не исповѣдующіе вѣры Индовъ въ томъ согласны, что Акбаръ нимало не держался шѣхъ двухъ суевѣрїи, копорыя суть причиною раздѣленія его подданныхъ.

Но окончимъ сіе описаніе. Брамины вѣрятъ что Беды суть Божественные законы, кои Брима при сотворенїи міра даровалъ людямъ для ихъ наставленія; но увѣряютъ, что сущность сихъ законовъ премѣнена въ перьвомъ ихъ состоянїи невѣденіемъ и злоспїю нѣкоторыхъ Государей, коихъ они представляють какъ злыхъ духовъ, наземли тогда обишавшихъ. Они называютъ ихъ *Девтась* и рассказываютъ множество странныхъ объ оныхъ Аллегорическихъ

повѣствованій. Такъ: они говорятъ, что Беды были потеряны, по шомъ найдены Бишеномъ въ рыбѣ, которая оныя обрѣла на брегѣ Океана, куда они брошены Деосомъ или Демономъ.

Что они сочинены или паче собраны однимъ великимъ философомъ, почитаемымъ пророкомъ, и названнымъ Беасъ-Муни, то вѣроятность сего видѣть можно въ Бедахъ въ началѣ Калжугъ (сей 1768 годъ соотвѣшствуетъ 4886 году сей Эры). Сего ученѣйшаго мужа именуютъ также Кристенъ-Басдео и увѣряютъ что онъ жилъ въ царствованіе Жудистера въ городѣ Испанаторѣ или при рѣкѣ Юмнѣ близъ того мѣста, гдѣ нынѣ построенъ городъ Дели.

Брамины Беасъ-Муни за Автора Бедъ не почитаютъ но признаютъ его такимъ, который привелъ ихъ въ настоящее порядокъ, раздѣля на четыре особенныя книги, и собравъ всѣ разсѣяныя по Индіи части соединилъ во едино. Подлинно ихъ только одна неизмѣри-

мость не позволяеть вѣришь, что они суть произведеніе одного человѣка.

Азіатскіе Магомешане, такъ какъ нѣкоторые Европейскіе ученые, обманываются принимая Брима, положеннаго въ Аллегорическомъ разумѣ, за нѣкошораго знашнаго Индѣйскаго философа, какъ и говоряшъ объ немъ подъ именемъ *Брума*, *Бурми*, или *Брама*, приписывая оному сочиненіе священныхъ книгъ Индовъ. Фериста въ своемъ повѣспованіи о Индоспанѣ увѣряетъ, что Брима былъ изъ поколѣнія *Бангъ*, и что жилъ въ царствованіе Крисгена перваго Государя Индоспанскаго. Но Брамины отвергають, чтобъ находилось когда-либо подобное лицо и мы должны тому вѣришь. Брима на нарѣчїи Ганскриша значишъ Аллегорически *мудрость*, одно изъ главныхъ свойствъ высочайшаго существа.

Чешыре книги Бедъ содержащъ въ себѣ сто тысячъ стиховъ или спансовъ въ чешырестопныхъ спихахъ. Первая изъ оныхъ называется *Ругъ-Беда*, что значишъ познаніе Божества, о кошо-

ромъ она преподаетъ вообще. Она заключаетъ въ себѣ также Астрологию, Астрономию, Физику и подробное описаніе сотворенія, способа и образованія міра. Вторая Беда оплчается наименованіемъ *Шегамъ*, что значитъ благочестіе или благоговѣніе, и слѣдовательно въ сей книгѣ изъясняются всѣ должности вѣры и благочестія. Она содержитъ также пѣсни въ славу высочайшаго существа и стихи въ честь небесныхъ силъ. Третья есть *Жудгеръ-Беда*. Сходственно съ знаменованіемъ сего слова она содержитъ въ себѣ все знаніе чиновъ вѣры и обрядовъ служенія, посты, праздники, очищенія, покаянія, поклоненія святымъ, жертвоприношенія, молишвы и обѣщанія. Четвертая называется *Обатаръ-Багъ*. Обатаръ на Ганскрипѣ значитъ бытіе или существо, а Багъ благій, такъ что Обатаръ-Багъ-Беда значитъ познаніе благаго существа. Сія книга содержитъ въ себѣ все знаніе Богословіи и Метифизики.

Языкѣ, на которомъ писана Обатаръ-Багъ-Беда нынѣ не въ употребленіи, по крайней мѣрѣ весьма малое число Браминовъ его понимаютъ. Не возможно разобрать ошъ глубокой ли древности сѣе происхожденіе или ошъ того, что Ганскрипъ писанъ на нарѣчьи мало употребительномъ. Мы должны вѣрить первой изъ сихъ причинъ и можемъ положить на превосходное сочиненіе (3) Г. Голвея, которой прямо въ новомъ своемъ сочиненіи говоритъ, что Обатаръ-Багъ-Беда есть изъ всѣхъ Бедъ древнѣйшая.

Мы уже сказали, что Беды писаны на Ганскрипѣ. Сей языкъ былъ ли въ древности въ извѣстное печеніе времени обще употребительнымъ, или лучше, для того ли изобрѣшенъ Браминами, дабы быть завѣсою ихъ вѣры и философіи, вопросъ къ рѣшенію невозможенъ.

(3) Авторъ сего сочиненія долженъ возражать симъ почти на всѣ пункты касающіеся до вѣры Индовъ.

ный. Всѣ прочіе языки образованы случайнымъ образомъ, смотря по тому, какъ люди принуждены были объяснять свои нужды и мысли; но начало Ганскрипта кажется быть гораздо выше произведенія случая. Правильностію подобія, и грамматическимъ порядкомъ онъ далеко превосходитъ Арабской; можно, зная его, доказать, что онъ изобрѣшенъ съ намѣреніемъ, показывающимъ, такое общество, которое спаралось о правильности, согласіи, великой простотѣ, и усиленіи произношенія.

Ганскриптъ сколь бы ни удивительнымъ казался словъ соединеніемъ, но его основанія всѣ собраны въ грамматикѣ и словарь довольно малой величины, коренные же и первообразные слова въ одномъ разсужденіи, состоящемъ изъ многихъ страницъ. Въ произведеніяхъ и наклоненіяхъ словъ его образованіе есть единообразно; отъ чего происходитъ, что всякое око съ величай-

шею удобностію можетъ съ перваго разу усмотрѣть произведеніе каждаго слова. Вся трудность состоитъ въ произношеніи. Оно скоропоспихно, усиленно, такъ что самой шотъ возрастъ, въ кошоромъ органы весьма гибки, долженъ продолжительной и немалой употребить трудъ для достиженія правильного произношенія. Но когда хотя разъ въ семь удастся, то слухъ удивительнымъ пораженіемъ и согласіемъ до чрезвычайности услаждается. Алфаветъ Ганскриша состоитъ изъ пятидесяти буквъ; но въ выговорѣ чрезъ соединеніе ихъ бываетъ почти только половина, такъ что подлинное ихъ начертаніе не превосходитъ число писменъ нашихъ.

Прежде нежели начнемъ описаніе вѣры и философій Браминовъ, занужное почитаемъ изъяснить, нѣкоторыя особенныя обычаи и употребленія Индовъ вообще. Названіе Индъ, происходитъ отъ Инду, или Гинду, что на ихъ языкѣ

значитъ луну, сїю одну изъ побочныхъ планетъ солнца, отъ которой они производяшъ баснословное свое произхожденіе. Авторъ сего описанія имѣетъ пространное описаніе правленій многихъ Государей Инду-Бунъ или Шундербунъ именуемыхъ, названія означающіе оба дѣшей луны. Онъ имѣетъ также роспись Суражбуновъ или дѣшей солнца, отъ коихъ многіе Раїи Индостанскіе производяшъ свое начало. Наслѣдственное названіе Индіи, *Индостанъ*, сложено изъ Инду, *луна* и *спанъ*, *страна*. И слѣдовательно народъ далъ названіе великой своей рѣкѣ *Индусу*, а не рѣка народу, какъ думаютъ несправедливо въ Европѣ.

Инды были всегда раздѣлены на четыре главные поколѣнія, изъ коихъ каждое еще раздѣляется на многія малыя. Сїи поколѣнія не могутъ вступать одно съ другимъ ни въ супружество, ни ѣсть, ни пить вмѣстѣ, ни заключають между собою знакомства и дружества, выключая шокмо молитвы въ храмъ Жагга-

напѣ (4) въ Ориссѣ, гдѣ всякое междоусобное раздѣленіе вмѣняется въ преступленіе. Тамъ въ первомъ чинѣ и достоинствѣ полагается поколѣніе Браминовъ. Должности священническія у нихъ исправляютъ они одни, подобно у Іудеянъ Левитамъ; однако они для сего не исключаются изъ правленія, купечества и хлѣбопашества, хотя законъ ихъ явно запрещаетъ таковыя рабскія должности. Они производятъ свое начало отъ Брима, кошорой въ Аллегорическомъ разумѣ представляется при сотвореніи міра производящимъ Браминовъ изъ своей главы.

(4) Жагганатъ значитъ Господь сотворенія. Сіе названіе есть одно изъ именъ Бисгена и Обашара или бытія нынѣшняго вездѣ сущаго. Его представляютъ въ образѣ великаго мужа, сѣдящаго и имѣющаго ноги простершыя, руки опущенныя, якобы дѣйствовать не могущія. Сіе послѣднее обстоятельство показываетъ слабость настоящаго вѣка. Его храмъ въ древности былъ почитаемъ болѣе, нежели какъ нынѣ въ Индіи.

Второй степень Индовъ есть по-
 колѣніе Сипшри, которое еще раздѣ-
 ляется на нѣсколько частей подъ на-
 званіемъ Кипшри или Коапшри. По-
 слѣдую главному ученію они должны
 быть всѣ служивые; но часіо случает-
 ся, что и въ другія вступающъ должно-
 сти. Говорящъ, что Брима произвелъ
 ихъ изъ своего сердца, разумѣя чрезъ
 то отважность, кою войны дол-
 жны быть воодушевлены. Третье по-
 колѣніе называется Беизъ или Бизъ;
 оно состоитъ по большей части изъ
 купцовъ, банкировъ, ремесленниковъ
 или художниковъ. Въ иносказательномъ
 разумѣ говорящъ, что Брима произвелъ
 ихъ изъ чрева. Слово Беизъ значитъ
 опкущикъ или питатель. Четвертое
 поколѣніе есть Суддеръ. Это суть рабы.
 Они никуда не могутъ производимы
 быть выше своего состоянія и въ по-
 нятіи низкости ихъ рода говорящъ,
 что Брима произвелъ ихъ изъ своихъ
 ногъ. Сіе есть главный пунктъ закона
 Индовъ, что никто изъ нижшаго поко-

лѣнія не можеть прейти въ вышшее. Естли кто будетъ изключенъ изъ одного сихъ чешырехъ поколѣній, то изключенъ на всегда, и съ своимъ попомомъ изъ всего общества народнаго и никогда не можеть быть принятъ развъ въ поколѣніе Гарри, кошорое есть у прочихъ поколѣній въ проклятіи и отпра-вляеть должности подлѣйшія и труды презрѣннѣйшіе. Отъ чего происходитъ, что изключеніе сѣе толико почитается ужаснымъ, что нѣтъ ни одного Инда, кошорой бы не согласился лучше претерпѣть всѣ роды мученій и самую смерть, нежели нарушить одинъ членъ своя вѣры. Сія строгость предупреждаетъ смѣшеніе одного поколѣнія съ другимъ; по тому что всякъ желаетъ лучше сохранить различіе сихъ чешырехъ поколѣній, нежели сдѣлаться со-членомъ другаго состоянія.

Мы уже сказали, что главное отличіе вѣры Индовъ есть то, что она не принимаетъ оглашенныхъ. вмѣсто проповѣдыванія ея другимъ народамъ, они

скрываютъ ее подъ покровомъ таинства: „небо, говорятъ они, уподобляется странному дому о многихъ врагахъ; „по тому всякой можетъ вступить въ „него по своему пути.„ Но таковое состояніе произвольности никогда не могло бытъ причиною, дабы водворившіяся въ Индіи другія секты утвердились, не могши въ прочемъ участвовать въ ихъ жертвоприношеніяхъ и выгодахъ общежитія.

Когда рождается у нихъ младенецъ, то приходитъ одинъ изъ Браминовъ имѣя при себѣ горосконъ (5) и рассказываетъ предопредѣленіе по нѣкоторымъ Астрологическимъ таблицамъ при немъ находящимся. По опшравленіи сего обряда куритъ онъ ладанъ и дѣлаетъ прореканія соразмѣрно состоянію родителей; по томъ вскорѣ налагаетъ на шею

(5) *Инструментъ* показывающій свойства человека по его природнымъ знакамъ и дню рожденія.

младенца *Зинарѣ* (6) и дастъ ему имя по своему произволѣю.

Между седмью и десятью лѣтами возраста родители заключающъ супружесво дѣшей своихъ; они ихъ благословляющъ жить вмѣстѣ, дабы заблаговременно свыклись; но при приближеніи юношества всѣми мѣрами спараются ихъ раздѣлить до шѣхъ поръ, какъ дѣва покажетъ знаки замужства. Тогда вводящъ ее въ домъ свекра для сожитія съ супругомъ; и съ сего времени она не имѣетъ воли посѣщать своихъ родственниковъ. Родство у Индовъ почитается преподною супружества до осмага колѣна. Многоженіе хотя позволено, однако не въ употребленіи; они справедливо разсуждающъ, что для одного чловѣка довольно и жены одной.

Нелѣпное обыкновеніе женъ сожигать себя съ шѣлами мужей при приближеніи

Е

(6) Ленша, каковыя носятъ всѣ Инды для красоты или предъохраненія здоровья.

ихъ смерти вышло почти вовсе изъ употребленія въ Индіи; (7) да никогда и не было почитасмо за обрядъ вѣры, какъ несправедливо думали о семъ на Западѣ. Сей варварской обычай такъ, какъ и многіе другіе были произведны нѣкоторыми слабыми душами (8). Въ

(7) Г. Голвель упоминаетъ о многихъ таковыхъ дѣйствіяхъ при коихъ самъ былъ зришемъ. Онъ послалъ въ Англію въ 1749 году подробное описаніе одного такого печальнаго происшествія съ присовокупленіемъ обстоятельствъ необходимыми при семъ почитаемыхъ. Онъ сіе помѣстилъ въ сочиненіи подъ заглавіемъ: Историческое Описаніе происшествій, касающихся до Бенгальской провинціи, и проч. Часть вторая.

(8) Сему обыкновенію Г. Голвель полагаетъ другое начало, котораго сущность не иное что есть, какъ открытіе того, о чемъ говоритъ Г. Довъ. „Когда Брима, гово-
 „ритъ онъ, презрѣлъ смертное въ семъ
 „мирѣ существованіе, то его жены сею
 „премѣною шоліко были огорчены, что
 „послѣ его на свѣтѣ жить болѣе не хо-
 „пѣли и по тому съ ошчаянія заживо со-
 „жгли себя на томъ же самомъ возжжен-

Бедахъ находится нѣгдѣ мѣсто, въ ко-
емъ похваляется вѣрность и любовь су-
пружеская въ сихъ словахъ изображеннаа:

Е 2

„номъ коспрѣ. Сему Геройскому примѣру
„послѣдовали многія вдовы перьвыхъ дѣ-
„шей солнца и главныхъ вельможъ госу-
„дарства, кои не хотѣли показать себя
„менѣе оныхъ преданными своимъ супру-
„гамъ. Браминны, копорыхъ узаконенія пи-
„саны Бримою, говоряшъ, что сіи Героини
„сею жертвою себя очистиши и избави-
„лись отъ всѣхъ премѣнъ состоянія. Всѣ
„вдовы съ неперѣливоспїю желали воз-
„пользоваться симъ преимущесївомъ и
„воспоргъ сей проникъ даже самыя низкія
„поколѣнія. Великодушїе двухъ или трехъ
„женъ бываетъ общимъ обычаемъ. Тако-
„вой обрядъ предписывая браминны, погру-
„жающа въ беззаконїе вѣры, и наипаче
„по тому, что для изъясненія нѣкопорыхъ
„темныхъ мѣстъ, въ ихъ священныхъ кни-
„гахъ находящихся они сіе спасительное
„по ихъ мнѣнію дѣйсвіе выхваляшъ и
„великое прилагаюшъ старанїе прїучишъ
„къ оному склонности молодыхъ юношей,
„дабы они безъ страха взирали на сію
„скорую премѣну, какъ бы на главное на-
„чало благополучїя ихъ дѣшїей.“

„наконецъ жена умирающая съ своимъ мужемъ будешь съ нимъ наслаждаться вѣчною жизнiю въ небесахъ.„ Это есть подлогъ того мѣста, которому Брамины приписываютъ смѣшное сiе обыкновенiе; однако изъясненiе его основательнѣе носящейся въ Европѣ молвы, будто сiе было политическое установленiе, сдѣланное нѣкоторыми Государями для удержанiя женъ отъ оправленiя мужей своихъ ядомъ; обыкновенiе, правда, прежде часто употребляемое во всемъ Индостанѣ (9).

(9) Сiе не болѣе справедливо, какъ и то, будто отрицанiе себя сожечь есть предзнаменованiемъ безчестiя и низверженiя изъ поколенiя, какъ думаютъ нѣкоторые. Отрицающiйся отъ сего бываютъ всегда оставляемы въ прежнемъ своемъ достоинствѣ, дабы увѣриться, гдѣ, въ сходствѣнностъ общему мнѣнiю, удобнѣе получить можно спасенiе души и благоденствiе фамилии.

Дѣти отправившихъ сей обрядъ прiобрѣтаютъ великое почтенiе и избираются въ супружество такимъ человекомъ, которой отмѣнѣе прочихъ въ поколенii.

Люди извѣстнаго достоинства и поколенія опмѣннѣйшіе, тѣла своихъ умершихъ сожигаютъ, полагая на костеръ съ оными ладонь; иныя же бросаютъ оныя въ Гангесъ, другіе выносятъ на пространныя пущи, дабы они служили пищею птицамъ и звѣрямъ. Нѣкоторая въ Бенгалахъ провинція безчеловѣчно полагаетъ немощныхъ своихъ на брегъ рѣки, дабы смерть скорѣе ихъ возхитила. Иногда закрываютъ оныя въ сосудахъ, когда скорого конца ихъ болѣзнямъ не надѣются. Сей народъ шаковое варварское дѣйствіе ни въ какой порокъ себѣ не вмѣняетъ, говоря, что жизнь не можетъ довольно вознаградить за претерпѣніе долговременной болѣзни.

Вышесказанный обрядъ исполнять дается на произволеніе; но когда сѣ произволеніе уже будещъ объявлено, то опмѣнить не возможно. Часто видали сихъ опъ перваго движенія несчастныхъ жертвъ, умирающихъ опъ одного страха, когда надъ костромъ были держаны.

Инды въ Неадирсенъ-Гасперѣ имѣютъ скрижаль или начертаніе заповѣдей. Измѣна, кровосмѣшеніе, святошамство, смертоубивство, прелюбодѣяніе съ Браминскою женою, грабежъ, суть смертныя грѣхи. Хотя сочинители сихъ законовъ суть сами Брамины, но не видно, чѣмъ они освобождены были отъ смертной казни, когда окажутся виновными въ какомъ-нибудь изъ сихъ преступленій. Хотя все это еще считается за басню, что новѣйшіе путешествователи о томъ ни упоминали въ своихъ о востокѣ извѣстіяхъ: однако это справедливо, что Брамины столько къ убѣжденію склонны, и Инды столько имѣютъ почтеніе къ своимъ священникамъ, что легко могутъ ихъ уговорить по крайней мѣрѣ къ легкому наказанію, даже въ такомъ случаѣ, гдѣ другой виновный никакой не можетъ ласкать себя надеждою къ помилованію.

Маловажные проступки наказуемы бывають временнымъ исключеніемъ изъ поколенія, ссылкой, раскаяніемъ, дене-

жнимъ штрафомъ соразмѣрно важности пресупленія и богатству виновнаго. Но какъ нынѣ Инды по большой части находятся подъ властію Магомешанъ, то и управляемы бывающъ законами Корана или самопроизвольнымъ установленіемъ начальника.

Сенассеи суть секта философовъ, бѣдственную жизнь влекущихъ и извѣстныхъ подъ именемъ факировъ, что въ писаніи значить *бѣдные люди*. Сіи празднотлюбцы, почитаемые святыми, пристающъ по нѣскольку человѣкъ, къ вооруженнымъ десяти или двенадцати тысячамъ, и подъ причиною путешествія къ извѣстнымъ храмамъ приглашающъ къ своей сторонѣ всѣ страны. Запрещенія на сихъ спасенниковъ никакого не находишь; по чему они столько на свою сторону обратишь старающъ, сколько много видящъ женъ къ вѣрѣ благоговѣющихъ. Они изъ послѣдовавшей своей избирающъ чловѣка ошмѣиныхъ дарованій и великое прилагающъ стараніе наставить учениковъ своихъ во

всѣхъ родахъ знаній, могущихъ доставить имъ достоинство художества и почтенія между соотечественниками.

Когда сіе воинское собраніе могущественныхъ святыхъ приближается къ храму, то жишели тѣхъ провинцій, чрезъ которыя они проходяшъ, не будучи легковѣрны къ ихъ святости, идущъ шокмо предъ ними надлежащимъ порядкомъ; но привязанныя и легкомысленныя жены не шокмо оспаютъ въ ихъ покаяхъ, но часто получающъ отъ сихъ святыхъ лицъ исполненіе всѣхъ своихъ желаній, кои никогда не бывающъ дѣйствительныѣ, какъ въ случаѣ неплодородія.

Когда факиръ отправляетъ молитву съ управительницею дома, то оставляетъ предъ дверью свои шуфли или жезлъ: еслили случится къ сей двери подойти самому хозяину и увидѣшь положенный сей знакъ, то онъ весьма опасается прервать ихъ молитву; еслили же не довѣряя имъ не исполнитъ сего послушанія, то великіе побои бывающъ не ложною наградою за его нескромность.

Хотя почтеніе, которое имѣетъ народъ Индостана отъ природы къ достоинству факировъ, подтверждается еще крѣпостію ихъ рукъ, однако они и произвольно сами себѣ наводятъ для сего чрезвычайныя изнуренія: одни держатъ въ верхъ свои руки въ швердомъ положеніи, доколѣ наконецъ затвердѣютъ, отъ чего пребываютъ чрезъ всю жизнь въ семъ положеніи; другіе сжимаютъ съ великою силою кулаки, такъ что ногти въ плѣо врастаютъ; нѣкоторые обращаютъ лице свое къ *тылу*, и пребываютъ въ семъ положеніи, до того времени, что будетъ имъ невозможно привести его въ надлежащее состояніе. Многіе ушверждаютъ глаза свои на носъ, отъ чего случается что они не болѣе видятъ, какъ только въ семъ одномъ направленіи. Сіи послѣдніе мнятъ нѣкогда увидѣть то, что они священнымъ именуящъ пламенемъ; призракъ, которой безъ сомнѣнія происходитъ отъ поврежденія оптического нерва, производящаго сіе явленіе посредствомъ

произшедшаго въ немъ замѣшательства.

Европейцамъ, находящимся въ Индїи, часто сїи прищворные философы бывающъ предметомъ любопытства и удовольствїя. Должно признаться, что ихъ знанїе и подлая поступки производятъ междуусобную ненависть; но находящся нѣкоторые и въ самомъ дѣлѣ, что они, изумленные по большей части не для чего другаго прикрываютъ наружность свою святостїю, какъ только чтобъ дать хорошій видъ безстыдной своей вольности. Вотъ все то, что есть публичнымъ бичемъ и ужасомъ бѣдныхъ супруговъ. Подлинно и сами жены ихъ довольно увѣрены, что одна низкость состоянїя принуждаетъ участвовать факирамъ въ ихъ святости.

Сверхъ всѣхъ невоздержностей, о коихъ мы теперь увѣдомили, находящся еще много другихъ, кои свойственны симъ священнымъ бродягамъ. Изъ оныхъ первѣйшія суть изнуренїя, коимъ едва можно положить предѣлъ. Въ постѣ

Оппоса многіе изъ Индовъ прокалываютъ у себя подплечную кость желѣзными крючьями, прибавяютъ оныя къ деревяннымъ брусамъ и обращаются въ верхъ и въ низъ около возвышеннаго переклада; сіи изумленные не шокмо не показываютъ себя чувствительными къ боли, но между тѣмъ, какъ со стороны въ сторону съ великимъ стремленіемъ мечутся, играютъ на трубахъ, и воспѣваютъ на извѣстныхъ мѣстахъ пѣсни при собраніи народа, кошорой съ недоумѣніемъ принужденъ разсуждать о сихъ дѣйствіяхъ терпѣнія и благоговѣнія. Сіе нелѣпое обыкновеніе происходитъ въ память мучениковъ; кошорые такимъ образомъ терзаемы были за свою вѣру.

Въ разсмотрѣніи подробностей нравовъ и особенныхъ обычаевъ Индовъ мы уже простерлись далеко. Впрочемъ то, что свойственно сему народу, будетъ непосредственно представлено въ описаніи вѣры и философіи. Сіе есть главный предметъ сего описанія, чшобъ ош-

крытъ чшо нибудь новое изъ сей ма-
шерѣи, когда о востокѣ здѣсь мало из-
вѣстно. Нѣкоторые писатели издали
предъ симъ непонятное изложеніе вѣры
Браминовъ, и думаютъ, что они подлин-
но ее содержатъ. Сіе быть можетъ, но
они по видимому не знаютъ, что отъ
людей низкихъ и непросвѣщенныхъ, или
такихъ, кои менѣе между Браминами
наставлены, требовать истиннаго со-
стоянія вѣры и философїи есть столь
же смѣшно, какъ когда бы Магомеша-
нинъ находясь въ Лондонѣ старался по-
лучить свѣденіе отъ приходскаго цер-
ковника, или получить главное поня-
тіе о философїи Невтоной обращаясь
нѣкоторое время съ Аглинскимъ изво-
щикомъ.

Индѣ въ исповѣданїи вѣры раздѣ-
лены на два главные отдѣленія: на по-
слѣдовавшей Бедангу и Неадирсону.
Какъ перьвые опличаются наипаче сво-
имъ правовѣріемъ также и древностію,
то мы начнемъ съ изъясненія ихъ уче-
нїя предложивши примѣръ, переведенный

изъ Гаспера, (10) въ подлинникѣ просто Бедангъ названнаго.

Бедангъ, наименованіе Гаспера или толкованіе на Беды, о коихъ мы здѣсь говоримъ, сложено изъ Беда, наука, и ангъ, шло, такъ что Бедангъ можешъ изображено быть чрезъ шло наукъ. По невѣденію Европы называется у насъ сія книга Бедамъ: она есть толкованіе ученія Бедъ, сочиненнаго великимъ про-рокомъ и философомъ Беасъ-Муни, ко-порою, какъ Брамини увѣряющъ, жилъ около четырехъ тысячъ лѣтъ назадъ. Думаюшъ, что сіе ученіе спустя нѣ-сколько вѣковъ послѣ Беасъ-Муни было исправлено извѣстнымъ Сирридеромъ-

(10) Гасперъ значишъ знаніе. Но вообще чрезъ сію книгу разумѣется ученіе бого-словіи и свободныхъ наукъ. У Индовъ много Гасперовъ находится, и Авторы увѣрявшіе въ томъ, что въ Индіи болѣе одной Гасперы, содержащей начальныя по-нятія вѣры Браминовъ не находится, такъ какъ у Христіанъ библіи, а у Магомешанъ корана; обманувъ себя обманули обще-ство.

Свами! Но сіе было то время, въ которое, думаютъ, освящены, а не исправлены Гасперы. Почти все Инды Деканскіе и послѣдователи Малабара и Короманделя держатся ученія Беданга.

Сіе толкованіе начинается разговоромъ между Бримою (11) мудростію Бо-

(11) Сіе есть космическій падежъ отъ Брима, первообразнаго имени значущаго Бога. Онъ называется Брима или мудрость, первое свойство высочайшаго существа. Божеская мудрость, подъ именованіемъ Брима, представлена эмблематически, котораго глава въ четырехъ лицахъ изображаетъ на чешыре спины свѣта для вниманія всему видимому: на главѣ его находится корона, представляющая власть и величество. Онъ имѣетъ четыре руки для показанія всемогущества божественныхъ мудрости. Въ первой держитъ онъ чешыре веды, знакъ ученія; во второй Скиптръ, знаменующій власть; въ третьей кольцо или кругъ означающій вѣчность. Въ четвертой десницѣ ничего не имѣетъ, показывая тѣмъ, что премудрость Божія всегда готова вспомоществовать своему созданію. Онъ представляется сѣдящимъ на лебедѣ, которой у Индовъ почитается

жескою и Нарудомъ (12) или разумомъ, кошорой представляется сыномъ Бримы. Нарудъ желаетъ быть наученъ отъ своего родителя и для того предлагаетъ ему слѣдующіе вопросы:

Нарудъ.

О отец мой! Ты первое произведе-
ніе Бога (13). Тебя исповѣдуютъ твора-
цомъ міра. Твой сынъ Нарудъ восхищен-
ный удивленіемъ отъ того, что очамъ
его представляется, горитъ желаніемъ
познать, какимъ образомъ сіи вещи
созданы.

знакомъ просноты. Сіе послѣднее состо-
япельство подаешь мысль о проснотѣ дѣй-
ствій природы, кошорая не иное что есть,
какъ премудрость божества подъ другимъ
наименованіемъ. Сіи изъясненія ни мало
не производятъ отъ догадокъ Автора;
но оныя всѣ Брамы исповѣдуютъ.

(12) Нарудъ собственно значить разумъ въ
Аллегорическомъ смыслѣ, сынъ мудрости
именуемый. Говорятъ что Нарудъ былъ
первороденный сынъ Муни, о кошоромъ
мы прежде говорили.

(13) Брима.

Брима.

Неудивляйся мой сынъ! и не именуй меня шворцомъ вселенныя, независающимъ отъ шворца Всевышняго, (14) которой есть существо всевысочайшее (15) и создашель всѣхъ вещей. Ты во мнѣ не что иное видишь, какъ орудіе великой воли (16) и часть его бытія, которую онъ послалъ для исполненія вѣчныхъ его намѣреній.

Нарудъ.

Какъ же надлежитъ разумѣть Бога?

(14) Бога, или высочайшаго существа.

(15) Пирримъ-Пуррусъ. Произходитъ отъ Пиръ, перъвый, и отъ Пуррусъ существо или бытіе.

(16) Исгъ - Буръ происходитъ отъ Исгъ - Воля и Буръ великій. Произносится вообще Исбуръ. Сіе есть одно изъ множества наименованій Бога, въ толикое смятеніе приводившее Европейскихъ писателей. Въ отъѣздѣ Бримы упоминается о трехъ перъвыхъ великихъ божествахъ Индовъ, коихъ они почитаютъ какъ главнѣйшія свойства Бога, а не какъ три особенныя существа.

Бри ма.

Будучи невещественъ (17), онъ выше всякаго понятія; будучи невидимъ (18) не можешь имѣть опредѣленнаго образа (19); но изъ того, что усматриваемъ въ его дѣйствіяхъ, можемъ заключить, что онъ вѣченъ, (20) всемогущъ, (21) всевѣдущъ (22) и вездѣ присутствующъ (23).

Ж

(17) Нид-Акаръ.

(18) Одерисса.

(19) Сирба-Сиррунъ.

(20) Нисшесгъ.

(21) Ге-Ича.

(22) Субиштера - Дирси.

(23) Сурба - Бирси. Сіи слова употребляются въ Бедахъ для означенія ихъ божества. Мы ихъ перевели такъ, какъ въ текстахъ читаются. Будучи Христіанами имѣемъ ли мы о высочайшемъ существѣ столь высокія понятія, какъ Инды, которымъ даемъ имена презрѣнныхъ идолослужителей? Вопросъ, котораго рѣшеніе рекомендуемъ мы безпристрастному читателю.

Нарудъ.

Какъ Богъ сотворилъ мѣръ!

Брима.

Богъ въ самой вѣчности имѣлъ сѣе произволеніе. (24) Оно было проякое : произволеніе сотворенія, (25) произволеніе сохраненія, (26) произволеніе разрушенія (27). Первое изображается въ Бримѣ, второе въ Бисгенѣ (28) шрепше въ Шибэгѣ (29). Научись, о Нарудъ! поклоняшися ему подъ шрема различными образами или представленіями, какъ создашелю, (30) сохранишелю (31) и разрушишелю (32). Такимъ образомъ произ-

(24) *Маягъ*, значить склонность или стремленіе.

(25) Радіо-Гунъ произволеніе сотворенія.

(26) Сипштогъ-Гунъ произволеніе сохраненія.

(27) Тимму-Гунъ произволеніе разрушенія.

(28) Сохранишель. Провидѣніе представляется подъ именемъ Бисгенъ.

(29) Шибэгъ, врагъ Божій.

(30) Наашъ.

(31) Бисгенъ.

(32) Шибэгъ. Инды произволеніе разрушенія божества почишаютъ подъ именемъ Ши-

воленіе божества произвело съ начала
возможность; (33) сія соединяясь въ из-
вѣстномъ степени съ временемъ (34)
и опредѣленіемъ (35) воздвигла благость
(36) вышняго и произвела матерію (37.)
На сію дѣйствуя при оныя качества

Ж 2

багъ. Но чрезъ сіе не разумѣютъ какое-
нибудь зло; для того что они зломъ по-
чищаютъ только произвольное дѣйствіе
человѣка.

(33) Юшна.

(34) Каалъ.

(35) Аддаристо.

(36) Пиръ-Кирши, отъ Пиръ хорошій, Кир-
ши дѣйствіе. Благость Божія почиается
какъ нѣкое божество подъ именемъ Пиръ-
Кирши и подъ многими другими названіями
означающими всѣ добродѣтели. Смѣшно
въ Европѣ вѣрили будно, Пуррусъ и Пиръ-
Кирши въ Системѣ Индовъ были перьвые
мужъ и жена. Чрезъ Пуррусъ разумѣется
Богъ, или извѣсняя, бытіе, а чрезъ Пиръ-
Кирши его свойства благости.

(37) Могатъ. Въ другихъ мѣстахъ Беданга
матерія означена чрезъ наименованіе Мага-
Тишъ, *великое собраніе вещественности.*

произвели всеобщее смѣшеніе шѣлъ. Свойство противоположенное произволенію сотворенія и произволенію разрушенія родило въ маперіи съ начала движеніе: (38)

Движеніе сіе было шроекое: движеніе или грубая сила (39) движеніе или сила разбѣдиняющая, (40) движеніе или сила лѣности, (41) тогда дѣйствіе прошивныхъ причинъ произвело Акасгъ (ефиръ), (42) начало (стихію) невидимое, имѣющее свойство переносить звукъ.

(38) Аганкаръ. Сіе названіе отъ слова до слова значить: само собою дѣйствующее.

(39) Раясъ.

(40) Тамасъ.

(41) Сатигъ.

(42) Родъ небеснаго начала. Въ другомъ мѣстѣ Бедангъ говоритъ о Акасгъ, яко о началѣ чистомъ, неосязаемомъ, въ которомъ движутся планеты. „Сіе начало, „говоритъ философъ, не дѣлаетъ нималаго „сопротивленія; такимъ образомъ планеты движутся въ ономъ безпреспанно „съ перваго удара полученнаго отъ Кри- „мы или Бога, и до того времени, при- „совокупляетъ онъ, не преспануть дви-

Акасгъ произвелъ воздухъ, (43) начало ощущаемое, огонь (44) начало видимое, воду (45) начало текучее и землю (46) начало швердос. Акасгъ будучи матерія шончайшая изъ всѣхъ веществъ вознесся на высоту, а воздухъ образовалъ Атмосферу. Огнь совокупившись пустился освѣщать и согрѣвать средину шверди небесной, (47) Вода пресилена будучи тяжестію земли покрыла поверхность оной. Такимъ образомъ освободился мїръ изъ лона тьмы, гдѣ вѣчное существо его заключало. Тотчасъ во вселенной явился порядокъ, образовались семь небесъ (48) и ушвердились на своихъ мѣстахъ семь мїровъ для су-

„гашься, когда онъ остановишъ среди
„самаго ихъ печенія.“

(43) Баіовъ.

(44) Тежъ.

(45) Іоалъ.

(46) Приштави.

(47) Девша, въ которой по достоинству
Сюражъ, солнце, занимаетъ первое мѣсто.

(48) Имена седми небесъ суть: Бу, Ыуба,
Сургъ, Мога, Юннокъ, Тану и Суттагъ.

щесствованїя до великаго разрушенїя (49) и когда всѣ вещи возвращаются въ нѣдра вышняго. (50)

Богъ видя землю во всей ея красотѣ и расцвѣтїя во всемъ ихъ цвѣтѣ, (51) послалъ съ начала *понятїе* (52) дабы оно прїявъ на себя довольное количество органовъ и различныхъ образовъ, произвело различныхъ живошныхъ (53) на земли. Сїе живошнымъ даровало пять чувствъ: Осязанїе, видѣнїе, обонянїе, вкусъ, слышанїе (54); человека же сверхъ

Седьми же міровъ: Опшаль, Бишпаль, Сцишпаль, Іоаль, Таллашпаль, Риссашпаль и Пашпаль. Авторъ сего описанїя позабылъ исполковать сїи названїя и употребленїе седми небесъ, о чемъ самъ довольно раскаивался.

(49) Магапирли.

(50) Мухшъ.

(51) Биргалоща.

(52) Мунъ.

(53) Жуншъ.

(54) Пять чувствъ называются: Сюппурсина, Шовковна, Назига, Риссенна, и Кюрнова.

сего одарило еще разсудснїемъ, (55) для опличїя опъ всѣхъ прочихъ животнохъ.

Твари были образованы обоего пола, (56) дабы могли бышіе свое продолжать на земли безпрестанно: всѣ расшѣнія начали производить плоды и сѣмена, земля покрылась прїяшною зеленью, дабы опъ того всѣ животныя получали себѣ пропитаніе.

Нарудъ.

Что должно разумѣть, Опче мой! чрезъ поняшіе?

Брима.

Оно есть часъ всеобщаго существа (57) вселенныя, раздѣленнаго во всѣ швари, для воодушевленїя ихъ на извѣстное время.

Нарудъ.

Что дѣлается съ сею частїю послѣ смерти?

(55) Мюньюсь.

(56) Ниръ и Мадда, значить мужъ и жена.

(57) Пурмашшима, значить собственнo великая душа.

Брима.

Она или воодушевляетъ другія тѣла, или какъ капля возвращается въ потѣ неизмѣримый Океанъ, изъ коего съ самаго начала произтекла.

Нарудъ.

Добродѣтельные души не получаютъ ли какого награжденія, а злыя наказанія?

Брима.

Души человѣческія опѣ прочихъ животныхъ опличны; первыя одарены разумомъ (58) и различеніемъ добра и зла. Такъ ежели человѣкъ сколько возможно слѣдуетъ сему свѣту, его душа опдѣлившись чрезъ смерть опѣ тѣла, возвратится въ существо Божества, дабы болѣе не воодушевляетъ другихъ тѣлъ. Но души шворящихъ злое (59) не свободятся смертію опѣ началъ. Они потчасъ будутъ окружены огнемъ, воздухомъ и Акастомъ, въ кошорыхъ будутъ

(58) Юпиманъ.

(59) Мундъ.

мучимы во Адѣ (60) опредѣленное время. Когда сѣе время терпѣнія кончится, тогда возвращаясь они воодушевишь другія тѣла, и до того времени не могушь возвратиться въ лоно Божества, доколѣ не придуть въ состояніе непорочности.

Нарудѣ.

Какое свойство того состоянія, (61) копорымъ добродѣтельная душа должна наслаждаться послѣ смерти?

Брима.

Непричастное спрасямъ соучаствованіе естеству Бога, гдѣ внѣшнее чув-

(60) Нириккѣ. Инды считаютъ адовѣ болѣе осьми, каждый соразмѣрнымъ тяжести наказуемыхъ преступленій. Браминны не вѣрятъ тому, что человекъ въ краткое теченіе своей жизни можетъ учинить преступленіе заслуживающее вѣчное наказаніе, такъ какъ и всѣ добродѣтели не могушь исходатайствовать ему блаженства вѣчнаго.

(61) Мухши.

ствованіе исчезаетъ. (62)

Нарудъ.

Ты глаголешь, Отче мой, что душа, смотря по тому, совершенно ли она не порочна, не можешь возвратиться въ лоно Божества; то кудажь будешь посланы души тѣхъ людей, коихъ дѣянія въ иной часъ хороши, въ другой злы?

Брима.

Надлежитъ, чтобъ они очистили свои преступленія во адѣ соразмѣрное время ихъ порокамъ. Послѣ восходящъ на небо для полученія награжденія за свои добродѣтели, гдѣ пробывъ нѣ-

(62) Не надобно себѣ представлять, будто Инды сущность высочайшаго блага полагаютъ въ состояніи нечувствительности, что въ самомъ дѣлѣ тоже есть, что и ничтожество. Извѣстно однако, что всякой разъ когда они говорятъ о состояніи души, возвращающейся въ лоно божества, представляютъ, какъ состояніе нечувствительности, совершенно подобное ощущенію мученія и удовольствія. Но здѣсь Брима разуметъ видъ восторга и изумленія.

сколько времени возвращаются въ міръ для одушевленія другихъ шѣлъ.

Нарудъ.

Что есть время? (63)

Брима.

Время существуетъ чрезъ всю вѣчность съ Богомъ; но оно не могло измѣряемо бытъ прежде произведенія движенія; почему, разумъ не можетъ иначе и понять его, какъ чрезъ продолженіе вѣчнопрсбыванія.

Нарудъ.

Сколько времени долженъ продолжаться міръ сей?

(63) Кааль. Здѣсь пристойно намъ нѣчто сказать о порядкѣ, какъ Инды счисляють время. Самое меньшее его раздѣленіе есть Немисгъ, или мгновеніе ока. Три мгновенія составляютъ каанъ; пятьдесятъ кановъ, Лиггеръ; десятъ Лиггероръ диндъ; два динда, Гурри, кои равняются нашимъ сороку - пяти - минутамъ; чешыре Гурри составляютъ паръ; осмь паровъ дѣнь или день. Пятнашцать дней, Пакка; два Пакка Масгъ; два Масга Рибби; три Риб-

Бри ма.

Доколѣ не совершился четыре обра-

би, Аюнь или годъ, копорой имѣеишъ триста шестьдесятъ дней; но когда дни неравны, то часы и минуты показывающіе солнечной годъ, осавляются уравниаиъ теченіе луннаго; отъ чего и придаеиъ къ сему году мѣсяцъ для уравненія календаря. Годъ, состоящій изъ трехъ сотъ шестидесяти дней они не иначе счишаюиъ, какъ днемъ девши или тверди небесной; они говоряиъ, что для соспавленія четырехъ обращеній или періодовъ, на копорые раздѣляюиъ время отъ сотворенія міра, потребно двенадцать тысячъ сихъ планетныхъ лѣиъ. Ситтогъ-югъ Періодъ, или истинный вѣкъ, состоииъ у нихъ изъ четырехъ тысячъ планетныхъ лѣиъ; Трета-югъ Періодъ, или вѣкъ троякій, содержииъ оныхъ три тысячи. Дюапуръ-югъ Періодъ, или вѣкъ двоякій изъ двухъ тысячъ, и Калль-югъ Періодъ или неправильный вѣкъ только изъ тысячи. Къ симъ четыремъ періодамъ присовокупляюиъ они два другіе, имѣющіе быиъ между разрушеніемъ и обновленіемъ міра, изъ коихъ каждый равняется планетныхъ лѣиъ тысячи. Они ихъ называюиъ Сундегъ и Суддасъ; отъ Маперли или всеобщаго разрушенія всѣхъ

щенія; тогда Руддеръ (64) съ своими
десятью духами разрушенія пуститъ
подъ луною комету, которая зажегши
всѣ вещи мѣръ обратишь въ пепелъ. Въ
то время Богъ останется одинъ; для
того, что вся матерія будетъ уничто-
жена. (65)

Здѣсь оканчивается первая глава Бе-
данга; вторая заключаетъ въ себѣ про-
видѣнїе и книгу живописную, матерію
столько трудную, что не возможно по-
нять оной безъ совершеннаго познанія
Ганскрита. Авторъ Беданга, думая мо-
жетъ быть, что философической Ка-
тихизисъ, которой мы хотимъ здѣсь
помѣстить, былъ весьма простъ и
чистъ для суевѣрныхъ и низкихъ душъ,
все описаніе сотворенія заключилъ въ
Аллегорію, совсѣмъ неспособную для со-

вещей до другаго, считаютъ три миліона
семь сотъ двадцать тысячъ нашихъ
лѣтъ.

(64) Тождь что Шибакъ, Божеское произво-
леніе разрушенія.

(65) Нисга.

спавленія проstonародной Богословїи. Въ семъ повѣствованїи онъ открываетъ свойства Божїи, спраспи чelовѣческой, свойства духовъ и представляетъ ихъ дѣйствїе. Мы предпринимаемъ перевести сїю особенную Аллегорїю, которая можетъ служить предметомъ любопытства, для большей части нашихъ читашелей.

Бримъ существовалъ чрезъ всю вѣчность въ видѣ, въ измѣренїяхъ своихъ безпредѣльномъ. Когда ему угодно спало сошворить свѣтъ, то рекъ: *Востани* о Брима! (66) вдругъ изшелъ изъ чрева его духъ пламеннаго цвѣта, имѣющій чешыре главы и шolикоежъ число рукъ. Сей взирая округъ себя и невидя ничего кромѣ сего неизмѣримаго образа, изъ котораго онъ произшелъ, предпрїялъ шествїемъ своимъ оной измѣрять. Тысячу лѣтъ шщился онъ изслѣдовать его величину, но послѣ всѣхъ своихъ шудовъ

(66) Премудрость Божїя.

остался въ такомъ же невѣденіи, въ какомъ былъ прежде.

Погруженный въ недоумѣніи Брима презрѣлъ свое шествѣе, простерся предъ лицомъ того, на кого онъ взираетъ, и поклонялся ему во всѣхъ чetyрехъ лицахъ. Тогда Всемогущій гласомъ равняющимъ десяти тысячамъ громовъ рекъ тако: „Благо содѣлалъ еси о Брима! не можешь бо измѣриши мя. Иди и созижди мѣръ!“, — „Какъ возмогу азъ создаши его!“, — „Воззови мя и возможешь“, — о Боже вскричалъ Брима! — безконеченъ въ могуществѣ.

Брима съ сего часа началъ представлять образы всѣхъ вещей, яко бы они предъ очима были возмечтаемы. Онъ сказалъ „да будешь вещи сіи и все, что мнѣ представляется, вещественно.“, Тогда видъ ихъ поразилъ Бриму страхомъ, дабы они не уничтожились. О! безсмертный Бримъ, кѣмъ будешь сохранять видимыя мною вещи! вскричалъ онъ. Внезапу духъ синяго цвѣта изшелъ изъ устъ его и сказалъ „Азъ есмь“, — да будешь

убо имя шебѣ Биспенѣ (67) поелику ты пріемлешь всѣхъ вещей сохраненіе.

Тогда Брима повелѣлъ Биспену сотворишь всякаго рода животныхъ, и для ихъ пропишанія прозябаемыхъ, дабы они обладали землею самимъ имъ созданною. Биспенѣ сотворилъ всѣ роды звѣрей, рыбъ, птицъ, насекомыхъ и земноводныхъ. Травы и древа процвѣли еще подъ его рукою, поелику Брима облекъ его Всемогущесвомъ. Для управленія всемъ недоспавало еще человека. Брима повелѣлъ Биспену онаго образовать; Биспенѣ свой трудъ началъ; но люди были слабы и немощны. Ибо какъ Биспенѣ не могъ вліять въ нихъ разсужденія, пошому они кромѣ виду во всемъ подобны были звѣрямъ; они не имѣли другихъ склонностей, кромѣ удовольствованія шолько плоскихъ своихъ желаній.

Брима разгнѣванной людьми уничтожилъ ихъ бытіе, вмѣсто же ихъ произ-

велъ изъ собственныхъ нѣдръ четы-
 рехъ лицъ, копорыхъ и назвалъ че-
 тырма различными именами. Первое
 именовалъ онъ Синнокъ, (68) второе
 Синнунда, (69) прешіе Соннашинъ, (70)
 четвертое Соннинкунаръ (71); Брима
 повелѣлъ управлять имъ всѣми шварми
 и владычествовать навсегда міромъ;
 но они кромѣ прославленія Божія ничего
 дѣлашь не хотѣли представляя то, что
 они не имѣють склонности (72) содер-
 жать шварей въ своемъ подданствѣ.

Брима видя повелѣнія свои презрѣн-
 ными разгнѣвался, томъ часъ духъ шем-
 наго цвѣта предсталъ предъ его очи:
 онъ вспалъ предъ Бримою и проливалъ
 слезы, по томъ возведъ очи свои: кто
 я? спросилъ его, и гдѣ должно быть
 мое пребываніе? „да будешь имя шебѣ

3

(68) Тѣло.

(69) Жизнь.

(70) Вѣчнопробываніе.

(71) Разумное существованіе.

(72) Туммю-гунъ.

„Руддеръ; (73) опвѣщивалъ Брима,
 „и пребываніе швое внутренность при-
 „роды, но пойдѣмъ о Руддеръ! обра-
 „зуй челоуѣка для управленія мїромъ.„

Руддеръ пошѣ часѣ повиновался его
 велѣнію; онѣ началъ свой трудѣ; но
 люди имѣ сотворенные были свирѣпѣ
 шигровѣ. Неймѣя ничего вѣ сложеніи
 своемѣ кромѣ свойства разрушать они
 вѣ краткое время были изшреблены
 другѣ отѣ друга; поелику единствен-
 ная склонность ихѣ была только сви-
 рѣпство. Тогда Брима, Бисгенѣ и Руд-
 дерѣ соединивѣ воедино свои силы со-
 шворили десять челоуѣкѣ, коимѣ имена
 были: Нарудѣ, Дико, Басгиста, Бирга, Кир-
 кю, Пюлла, Пюлиста, Онжира, Опшери,
 и Мюриши, (74) а общее наименованіе Му-

(73) Плакса, для того, что онѣ произве-
 денѣ плачущимѣ. Сіе есть одно изѣ
 наименованіи Шобага, Божескаго свойства
 разрушать.

(74) Знаменованіе сихѣ именѣ есть слѣдую-
 щее: разумѣ, справедливость, подражаніе,
 учтивость, благочестіе, гордость, тер-
 пѣніе, благопріятіе, коварство, шлѣнность.

нїи (75). Потомъ Брима произвелъ Дирмо (76) изъ своей груди, Адирмо (77) изъ спины, Лоабъ (78) изъ устъ и Камъ (79) изъ сердца. Сїе послѣднее созданіе была жена; Брима воззрѣлъ на ее очами спрасъ изъявляющими; но Мунїи сказали ему, что ето его дщерь. Брима пожавъ своими плечами произвелъ младую дѣву, имѣющую на челѣ своемъ краску, кошую онъ и назвалъ Луджа (80). Брима почиая одежду свою недовольно прелестною, для воззрѣнїя на Камъ, прїялъ другую и произвелъ десять женъ, изъ коихъ даровалъ каждому Мунїи по одной.

Въ семъ отдѣленїи Бедангъ-Гаспера находится пространное наказанїе Сюражъ-Бюновъ или дѣшей солнца, коимъ приписываютъ управленїе мїра въ первобытное онаго теченїе; но какъ сїе не

3 2

(75) Вдохновенные.

(76) Счастїе.

(77) Несчастїе.

(78) Желанїе.

(79) Любовь.

(80) Цѣломудріе или стыдъ.

иное что естъ, какъ плодъ почтенія, оказываемаго женамъ и дѣшамъ, то мы не будемъ извѣстїемъ сихъ Аллегорїй испощевать терпѣніе нашихъ читателей. Браминны прошедшихъ вѣковъ составили многія книги, содержащія различныя повѣсти о жизни и дѣйствїяхъ сихъ мнимыхъ Царей, дабы тѣмъ основательнѣе изложить систему нравоученія подъ покровомъ сихъ повѣствованій; и сїе то было главнымъ началомъ премѣненія вѣры Индѣйскаго народа, естъли только народъ въ какой нибудь странѣ имѣеши нужду въ случайныхъ причинахъ для премѣненія своихъ мнѣній о матерїи столь важной и столь сокровенной.

Мнѣнія Автора Беданга, касающіяся до вѣры, не вовсе противны философїи. Онъ съ начала полагаетъ, что Богъ создалъ мїръ изъ ничего, и что сей мїръ опять нѣкогда обратиши въ ничто; наипаче изъ оныхъ видны единосущїе, безконечность, и всемогущество высочайшаго существа. Хотя онъ сверьхъ

того описываетъ много еще подверженныхъ ему существъ; но и то ясно, что сихъ не иначе представляютъ, какъ только Аллегорическими, и что ни самъ онъ, ни его послѣдователи, по крайней мѣрѣ ученѣйшая оныхъ часть не принимаютъ сїи существа за дѣйствительныя и положительныя. Хотя непросвѣщенные Инды сїи постороннїя божества почитаютъ выше, нежели какъ Христїане Ангеловъ; однако единосущїе Божїе есть всегда главнѣйшимъ правиломъ священнаго ученїя всѣхъ Браминъ.

Чтожъ касается до мнѣнїя сего философа, что душа послѣ смерти облекается тѣломъ, состоящимъ изъ чистѣйшихъ началъ, то оно не есть частное однимъ Браминамъ; оное опъ Дрюидовъ прешло къ Европейскимъ Грекамъ, что подлинно означено у Гомера подъ именемъ Доло. Но способъ, кошорому слѣдуетъ человѣческая душа въ преселенїи въ различныя тѣла, есть его вымышленїя. Какъ онъ для основа-

шельнаго ученія положилъ, что она есть часть великой души или часть божества все живущее одушевляющаго, то не находить довольной причины въришь, дабы самая сїя часть дарующая человѣку жизнь преселялась изъ тѣла совсемъ въ животное особеннаго рода. Въ его положенїи сїе преселеніе не унижаетъ ни мало достоинства души, для того что она свободившись отъ сихъ тѣлесныхъ узъ прїемлетъ свое первобытное состояніе.

Послѣдователи Бедангъ-Гастера существованіе физическаго зла не прїемлютъ. Они держатся того, что Богъ создалъ всѣ вещи совершенно хорошими, но человѣкъ будучи дѣйствующее свободное могъ сдѣлаться виновнымъ зла нравственнаго самъ. „Поелику Богъ, „говорятъ они, не имѣетъ другой склонности кромѣ благодѣянїя, то и злость „противниковъ общества, всеобщій „порядокъ природы токмо ненарушающихъ, не инымъ чемъ наказуетъ, какъ „только унынїемъ и скукою, кои суть

„естественныя слѣдствія порочныхъ дѣйствій.,, Такимъ образомъ просвѣщенные Брамины вѣряшъ, что и самой адъ, о которомъ упоминается въ Бедахъ, не иное что есть, какъ шокмо утѣшеніе народа, и удобность укрѣпить силу нравственныхъ обязанностей въ душахъ ихъ; подлинно же нѣтъ другаго ада, кромѣ мученія совѣсти и печальныхъ слѣдствій, которыя суть нераздѣльные сопутники злыхъ дѣяній.

Прежде нежели начнемъ ученіе Неадирсенъ-Гасперы за потребное считаемъ предложить переводъ первой главы Дирмъ-Гасперы. Она подаетъ великую ясность на правила вѣры, общія двумъ великимъ сектамъ Индовъ. Она начинается съ разговора между Бримою или мудростію Божіею и Нарудомъ или разумомъ человѣческимъ.

Нарудъ.

О ты первое произведеніе Божіе! Какое существо есть всѣхъ высочайшее.

Бри ма.

Безконечный и Всемогущій Бримгъ. (*)

Нарудъ.

Исключенъ ли онъ изъ подданныхъ смерти?

Бри ма.

Подлинно; будучи безшѣлесенъ и вѣченъ.

Нарудъ.

Кто создалъ міръ?

Бри ма.

Богъ по своему всемогуществу.

Нарудъ.

Отъ кого можемъ мы надѣяться себѣ благополучія?

(*) Мы уже сказали, что Бримга есть родишельный отъ Бримгъ, и что Брамини почитаютъ мудросъ главнымъ свойствомъ Божіимъ.

Брима.

Отъ Крисгена (81). Всякъ кто его попроситъ, насладится блаженствомъ въ небѣ.

Нарудѣ.

Какой есть его образъ?

Брима.

Онъ не имѣетъ никакого образа; но чтобъ вмѣстить какое нибудь понятіе въ душахъ человѣческихъ, кои не могутъ себѣ представишь бытія невещественнаго; онъ представляется подъ различными образами.

Нарудѣ.

Но какой образъ ему свойственнѣе представишь мы можемъ?

Брима.

Ежели ваше воображеніе не можетъ благоговѣть къ нему безъ представленія его образа, то представте себѣ, что

(81) Крисгенъ происходитъ отъ *Крисъ* по-датель, и *Ана* радость. Одно изъ множества Божескихъ наименованій.

его очи подобны прилиственнику; растѣніе небольшое (имѣющее цвѣтъ свой свѣшложелтой). Что зракъ его лица есть облачный; что его одежда изшкана изъ сіянія солнечнаго, и что имѣетъ онъ чешыре десницы.

Нарудъ.

Какое понятіе сей образъ можетъ дать намъ о всемогуществѣ.

Брима.

Представь очи его подобными прилиственнику, дабы понять что они суть всегда отверсты; ибо сей цвѣтъ никогда ничѣмъ не повреждается и есть наипревосходнѣйшій. Цвѣтъ, подобный облачному, изображаетъ ту мрачность, въ копорой онъ скрывается отъ очей смертныхъ. Блистаніе его одѣянія изображаетъ неописанное Величество; чешыре же длани представляютъ силу его и могущество.

Нарудъ.

Какія вещи пріятны ему для жертвоприношенія?

Брима.

Вещи чистыя и приносимыя отъ добраго сердца. Но признанныя закономъ нечистыми, или такія, кои осквернены прикосновеніемъ порочныя жены, вещи вашимъ сердцемъ токмо вожделенныя, коварствомъ или приписаніемъ ближняго пріобрѣтенныя, или Естественный недоспашокъ имѣющія недоспойны величества Божія.

Нарудъ.

И такъ мы должны жертвовашь ему вещами чистѣйшими и никакого недоспашка неимѣющими для того, дабы Богъ могъ ихъ сѣсть или выпить; ибо нѣтъ другой причины къ чемубъ служили сїи жертвоприношенія.

Брима.

Богъ ни пьеть ни ѣсть, какъ дѣлають смертныя; но ежели таковыя вещи и вамъ прошивны, то какъ могутъ быть они пріятны Богу. Понеже пріятныя вещи сего мїра суть предметомъ всѣхъ людскихъ желаній, то Богъ

шокмо изъ сихъ вещей желаетъ произвольнаго приношенія, яко сильнѣйшаго доказательства ихъ къ нему преданности и любви.

Нарудъ.

Какъ Бога преклоняшь надлежитъ на наши молитвы?

Брима.

Совершеннымъ безкорыстіемъ, Боготворя его совершенства, признавая его благодаренія и удивляясь его Величеству.

Нарудъ.

Но духъ человѣческой можетъ ли быть посюженъ въ почитаніи Бога, когда по своему Естеству премъненъ и не ушвердясъ на одномъ предметѣ спѣшитъ къ другому?

Брима.

Справедливо; привычка человѣческая есть сильнѣе, нежели слонъ, котораго люди нашли способнымъ къ подданству столько, что никогда не употребляли усилія къ подверженію его; а излиш-

нихъ прихотей своихъ одолѣть не могли; но Анкасѣ (82) духа есть истинная мудрость, предъ кошорою суеша всѣхъ мїрскихъ вещей обнажается.

Нарудѣ.

Гдѣжѣ найши истинную мудрость?

Брима.

Вѣ сообществѣ разумныхъ и добродѣтельныхъ мужей.

Нарудѣ.

Но сердце вѣ презрѣніе насилія желаетъ богатствъ, женъ, и всѣхъ мїрскихъ увеселеній? Какимъ же образомъ воздержать сѣи желанія?

Брима.

Ежели разумъ не можетъ укропшъ, то надлежитъ умерщвлять ихъ покаяніемъ. На сей конецъ надлежитъ обязать себя торжественнымъ и всенароднымъ желаніемъ, опасаясь того, что опредѣленіе за прошивное сему, ни

(82) Наименованіе Анкасѣ, данъ желѣзному орудію служащему къ усмирению слона.

мало не уступитъ жалостному себя на-
силію съ пріобрѣтеніемъ сего сопря-
женному.

Нарудъ.

Мы видимъ, что всѣ люди подвер-
жены смертной участи; какое состоя-
ніе воспріиметъ ихъ послѣ оной?

Брима.

Добродѣтельные души наслаждашь-
ся будущъ въ небѣ блаженствомъ со-
размѣрное время тому, сколь приспра-
спны были они ко внушеніямъ міра; но
души праведныхъ преселятся въ лоно
Божіе, да болѣе не воодушевятъ тѣ-
лесъ смертныхъ. Злые будущъ нака-
заны въ Нириккѣ или Адѣ извѣстное
расстояніе времени; послѣ чего позво-
лился имъ искать новаго въ тѣлесахъ
обитанія.

Нарудъ.

Ты говоришь Ошче мой о Богѣ,
какъ будтобъ онъ былъ одинъ; но у насъ
говорится что Рамъ, котораго мы име-
немъ Богомъ, рожденъ въ домѣ Жас-

саритъ; что Крисгенъ, котораго также мы исповѣдуемъ Богомъ, рожденъ отъ фамиліи Басдео также многіе другіе; и такъ какимъ образомъ должны мы разумѣть сію тайну?

Брига.

Вы должны почищать сіи рожденія какъ особенныя откровенія Божескаго провидѣнія, для нѣкоторыхъ извѣстныхъ причинъ, каковыя случились съ шестнадцатью спами женъ названныхъ Гопи, когда всѣ жили Сирендипскіе (83) были побиты на войнѣ. Жены проливали молишвы для воскрешенія своихъ мужей; ихъ желанія были исполнены въ шужъ самую ночь, и они опять съ оными совокупились. Не надлежитъ при семъ думать, чтобъ Богъ будучи главною причиною при семъ произведеніи былъ подверженъ спраснямъ и непостоянствамъ человѣческимъ будучи по естеству своему духъ безплесный и чистѣйшій. Онъ можетъ въ

(83) Острова Цеилон.

одно и тожѣ самое время находишься въ тысячи различныхъ мѣстахъ безъ нарушенія и премѣненія своего бытія въ Божественномъ своемъ Естествѣ.

Не прилагая особеннаго о сей главѣ разсужденія, она сама довольна для доказательствъ того, что доселѣ въ Европѣ вѣру Индовъ представляли страннымъ образомъ. Послѣдователи Неадирсенъ-Гастера многимъ различествующъ въ своей философіи отъ послѣдователей Беданга, хотя обои согласны въ единосущіи Высочайшаго существа. Но чѣмъ дасть понятіе о философіи Неадирсена, мы хотимъ помѣстить здѣсь нѣкоторыя выписки изъ сего Гастера.

Неадирсенъ сложено изъ Неа, что значить, должность, истинна; и изъ Дирсенъ показать, изъяснить; потому сіе слово можетъ изображено быть *чрезъ изъясненіе истинны*; хотя оно не столь почитается древнимъ, какъ Бедангъ, однако думающъ, что Гушамомъ, нѣкоторымъ философомъ, не прежде писано, какъ около четырехъ тысячъ

лѣшѣ назадѣ. Философія сего Гастера есть паче всѣхъ Метафизическа, и весьма отвлеченна; Авторъ сего описанія долженъ признашъ въ Гушамѣ свое облегченіе, такъ что не смотря на всѣ труды, понесенные имъ при дѣланіи справедливыхъ опредѣленій словъ, онъ не могъ полагаться совершенно на оныя. Въ семъ состояніи неизвѣстности предпочелъ онъ держаться простаго значенія словъ, наипаче, дабы свободной его переводъ совершенно могъ изразитъ мысли его Автора.

Всѣ Бенгальскіе Инды и всѣ воспочныя провинціи Индостана почиташъ Неадирсенъ какъ священную Гастеру, но Деканскіе, Коромандельскіе и Малабарскіе совершенно оную отвергающъ. Она состоитъ изъ семи помовъ; но Автору сего описанія ни одинъ изъ оныхъ не попался кромѣ перваго, котрой онъ по случаю своего пребыванія въ Англіи оставилъ для сохраненія въ Бришанской архивѣ. О прочихъ ничего въ извѣстіе положишельнаго сказать не

можно кромѣ того, что они заключающѣ въ себѣ полную систему Богословіи и философіи Браминовъ Неадирсенской секты.

Гушамъ такъ, какъ Авторъ Беданга, не начинаешъ свое разсужденіе отъ извѣстнѣйшаго (a priori). Онъ разсмаприваетъ настоящее состояніе природы и способности разума столько, сколько возможно разуму человѣческому проникнушъ во глубину оныхъ, на чемъ основываешъ доказательство всѣхъ слѣдствій. Онъ заключаешъ всѣ вещи подъ шестью главными началами, каковыя суть: существованіе, качество, движеніе, видъ, цвѣтъ и составленіе. (84) Подъ словомъ существованіе смотря по времени, пребыванію, и свойству разумешъ онъ землю, воду, огонь, воздухъ и Акашъ. Первыя четыре грубѣйшія начала извѣстны по непосредственному телесныхъ чувствъ внушенію; а Акашъ,

(84) Въ подлинникѣ Ганскрипта сіи шесть вещей называются, Дирба, Гоонъ, Кирмо, Сюмманіа, Бизгезъ, Саммабае.

время, пространство, душа и духъ суть опредѣленіе мысленнаго искусства.

Онъ разсуждаетъ, что всѣ предметы поняшїя вещественны, для того что мы не понимаемъ болѣе естества твердаго куба, когда не можемъ вообразить самой величины его пространства. Онъ увѣряетъ, что величина времени и пространства есть равнымъ образомъ не постижима; но ежели допустить, что пространство есть существованіе вещественное, то должно будетъ допустить, что и время тожъ; онъ также доказываетъ, что душа или начало жизни есть начало числѣйшее и всѣ вещи пронцающее; ибо говоритъ онъ, какъ поняшїе, которое будучи одно по опредѣленію искусства въ живошныхъ, не можетъ произвести ни воображенія, ни жизненнаго движенія, то душа должна быть необходимо начало различествующее отъ одного и другаго.

Авторъ Беданга (85) говоритъ: Гу-

И 2

(85) Система принятая множествомъ Браминъ.

тамъ „обрѣшая невозможнымъ предша-
 „вишь въ мысляхъ понятіе существа,
 „заключаетъ, что вся природа не иное
 „что есть какъ истинное привидѣніе.
 „Но какъ воображеніе не иначе можетъ
 „дѣйствовать, какъ на существованія
 „вещественныя, и поелику мы того не
 „понимаемъ, что оно можетъ дѣйстви-
 „вать и на себя самого, то должно за-
 „ключить, что она есть вещь, изъ ка-
 „кой нибудь матеріи состоящая, иначе
 „философія должна разрушиться.,

Онъ наконецъ оставляетъ изъясне-
 ніе того, что называетъ вторымъ на-
 чаломъ, или *Гоонъ*, которое по его мнѣ-
 нію заключается въ сихъ двадцати че-
 тырехъ вещахъ: образъ, вкусъ, запахъ,
 осязаніе, звукъ, число, качество, тя-
 жессть, твердоссть, жидкоссть, упру-
 госсть, соединеніе, отдѣленіе, предки,
 потомки, дѣлимоссть, недѣлимоссть, слу-
 чайноссть, понятіе, удовольствіе, ску-
 ка, желаніе, отвлращеніе и сила. (86)

(86) Сіи двадцать четыре вещи таковымъ
 же здѣсь слѣдующимъ порядкомъ име-

Кирмо или движеніе по его мнѣнію естѣ двоякое, или кривое, или прямое. Самманіа или видѣ, кошорой у него составляетъ третіе начало, заключаесть жившныя и всѣ произведенія естесства. Онѣ опредѣляетъ Бисгесгѣ чрезъ стремленіе матеріи къ произведенію. Саммабакѣ или его послѣднее начало естѣ художественное составленіе или образованіе вещей; какѣ напр. Сшашуя, сдѣланная изѣ дерева, домѣ каменной, матерія, изопканная изѣ хлопчатой бумаги.

Подѣ сими шесстью вещами Гушамѣ разумѣетѣ (какѣ мы уже сказали) всѣ вещи нашими чувствами постигаемыя; доказавши ихѣ естесство и начало совершенно философскимѣ образомѣ онѣ заключаесть, что пять вещей непременно должны бытъ вѣчными. Первая изѣ

нуются: Рупѣ, Рисѣ, Гундѣ, Суппюрса, Шубардо, Сирика, Пурриманѣ, Гурришша, Дирбишша, Сирмига, Гансканѣ, Сангоотѣ, Бибагѣ, Пиррибла, Паршикка, Аппортикшша, Аддариста, Бюдѣ, Суа, Дикѣ, Иша, Дасгѣ, Іотна.

оныхъ есть Пиррумъ - Апшима, или душа вселенная, кошую онъ признаетъ невещественною, единою, невидимою, вѣчною, нераздѣлимою, премудрою, совершенное имѣющею спокойствіе, произволеніе и могущество. (87)

Второе вѣчное начало есть Жіве-Апшима, или душа жизненная, кошую онъ полагаетъ вещественною, приписывая ей слѣдующія свойства: число, качество, умаленіе, протяженіе, дѣлимость, понятіе, скуку, желаніе, отращеніе, случайность и силу. Онъ приводитъ многія доказательствъ для утвержденія своего мнѣнія, что сія душа жизненная различна отъ души вселенной, и симъ по послѣдователямъ Беданга и послѣдователямъ сего Неадирсена между собою разнствуютъ. Первые утверждаютъ, что нѣтъ другой души въ свѣтѣ, кромѣ Бога, другіе же признаютъ, что есть еще одна, потому что сіи не мо-

(87) Сіи свойства Божіи суть: Нидакаръ, Акишта, Одерисса, Ништа, Аппаршикса, Бюдсирба, Сюккъ, Ишта, Юшна.

губѣ понять, какимъ бы образомъ Богъ могъ имѣть шѣ спраспи и волненія, какія чувствуюшъ они въ самихъ себѣ, и какимъ бы образомъ онъ могъ причащенъ быть злу. По мнѣнію Автора Неадирсенъ-Гастеры зло шворишъ можешъ только Жѣве-Апшима, или жизненная душа. Она есть началомъ нена-сышнаго и чрезмѣрнаго самолюбія, Богъ же пребываетъ въ вѣчномъ покоѣ не имѣя другой склонности кромѣ благошворенія.

Третье вѣчное начало по мнѣнію Гутама есть время или вѣчнопресбываніе, которое по его мнѣнію по необходимости должно существовать навсегда и по сей причинѣ должно быть вѣчно. Четвертое начало есть пространство или протяженіе, безъ котораго ничто быть не можешъ; и какъ сѣ начало имѣешъ всѣ свойства, наипаче что оно безпредѣльно, то изъ сего выводитъ онъ, что должно быть и вѣчно. Пятое вѣчное начало есть Акашъ, начало чистѣйшее, тончайшее, наполняющее всякое

пустое пространство, и состоящее изъ частицъ безконечно малыхъ и вѣчныхъ. „Богъ, говоритъ онъ, не можетъ ни сотворить, ни уничтожить сїи „Ашомы, какъ по причинѣ любви къ „всему созданію хранимой, такъ и по „необходимости ихъ существованія, „но они шокмо подвержены его воли.,,

„Богъ, говоритъ Гушамъ, нѣкогда „одарилъ сїи Ашомы, (какъ справедливо „симъ ихъ почтитъ можемъ) грубостію „съ такимъ вліяніемъ, по которому „они соединяясь между собою произвели „четыре великія начала. Огонь, воздухъ, „воду и землю. Сїи стихіи какъ были „Богомъ съ самаго начала опредѣлены „къ тому, чтобъ быть основаніемъ „всѣхъ прозябеній, то Жїве-Ашшима „присоединясь къ онымъ, была причи- „ною произведенія на поверхности зем- „ной множества животныхъ и ра- „стѣній.,,

„Сїяжъ самая жизненная душа, про- „должаетъ Гушамъ, совокупившись съ „часпицами или Ашомами животного,

„можетъ совокупиться съ Атомами чело-
 „ловѣческими.„ Сіе преселеніе разли-
 чается шремя названіями: Миркѣ, Мир-
 ренѣ, и Пирра-Пюрра-Пюрвестѣ; послѣд-
 нее значить премѣненіе жилища на зе-
 мли. Превосходство челоѣка послѣдуя
 философіи Неадирсена состоить един-
 ственно въ совершеннѣйшемъ его со-
 ставѣ, отъ котораго происпекають
 разумъ, разсужденіе и память, кои хо-
 тя имѣють такъ же и другія живот-
 ные, но въ нижшемъ степени, по при-
 чинѣ слабѣйшаго ихъ сложенія.

Гутамъ сходствуемъ съ Авторомъ
 Беданга, что душа послѣ смерти пре-
 селяется въ шѣло состоящее изъ огня,
 воздуха и Акаста, когда въ плоши, въ
 коей она обитала, мало украсилась бла-
 гочестіемъ и добродѣтелію; но ежели
 всѣ мїрскія внушенія презрѣла, въ ша-
 комъ случаѣ воспріимается въ лоно ве-
 ликія души природы, да не воодуше-
 вить болѣе шѣлъ животныхъ. „Таково
 „будетъ, говоритъ философъ, награж-
 „деніе всѣмъ шѣмъ, кои покланяются

„Божеству, прославляя его совершенства
 „и пламенѣя къ оному чистѣйшею лю-
 „бовію, а не надеждою блаженства. „
 Чтожъ касается до шѣхъ, кои почиша-
 юшъ его въ надеждѣ будущаго блага, по
 ихъ желанію будущъ удовольствованы
 въ небѣ на нѣкоторое только время; по-
 томъ должно будетъ имъ очистишь
 свои пресупленія въ соразмѣрномъ му-
 ченіи, послѣ чего ихъ души возвращающ-
 ся на землю искашъ новыхъ себѣ жи-
 лищъ, и когда случай приведетъ, бу-
 дущъ можешъ бытъ соединены съ со-
 вокупленными Апостолами первобытнаго
 состоянія. Тогда ни единая изъ нихъ не
 будетъ памятовать прошедшаго своего
 состоянія, естли оное не будетъ оп-
 кровенно отъ Бога, что по особенному
 благоволенію даруется весьма малому
 числу людей, кои для сего и опличающ-
 ся наименованіемъ *Жанъ-Сюммонъ* и. е.
 кои содержатъ въ памяти прошедшее
 свое состояніе.

Авторъ Неадирсена въ видѣ нрав-
 ственныхъ наслѣдій показываетъ, что

ошеческимъ преступленіямъ бывають въ наказаніи причастны дѣши, и что напрошивъ добродѣтели дѣшей уменшають ошеческое наказаніе въ Нириккѣ и преселяють ихъ на земли. Паче всѣхъ пороковъ обращается онъ къ неблагодарности (88), какъ пороку ненавистнѣйшему. „Души виновныя въ семъ ужасномъ преступленіи, пребудуть во адѣ до полѣ, пока солнце пребудетъ на небѣ, или до всеобщаго разрушенія всѣхъ вещей.“

„Разумъ, говоритъ Гушамъ, образуетъ, съ совокупнымъ дѣйствіемъ чувствъ.“ Онъ ихъ считаетъ шесть; пять внѣшнихъ (89) и одно внутреннее. Онъ послѣднее называетъ *Маню*, и кажется, что чрезъ сѣ имя разумѣетъ совѣсть. Въ семъ полагаетъ онъ такъ же разумъ (90) понятіе, (91) и память, и заклю-

(88) Мишпендро.

(89) Шакусъ, Грабанъ, Разанъ, Гранапъ, Та-
васгъ.

(90) Онньюманъ, Разумъ.

(91) Юпиманъ, Понятіе.

чаешъ, что сѣи не что иное сущъ, какъ способность, коею люди могушъ прѣобрѣтати знанія. Напослѣдокъ онъ приступаетъ къ изъясненію способа, по которому сѣи чувства дѣйствуютъ.

Зрѣніе, говоритъ онъ, зависитъ отъ Ганскара, или качества тѣла, кои отражаютъ отъ всѣхъ частей поверхности своей частицы свѣта въ очи впекающія. Такимъ образомъ предметъ есть совершенное его начертаніе въ органѣ зрѣнія, которое душа принимаетъ. Онъ присовокупляетъ къ сему, что ежели на представленной очами образъ, душа своего вниманія не обращаетъ, то предметы никакой мы въ себѣ не чувствуемъ. Человѣкъ въ глубокой задумчивости хотя и имѣетъ очи отверстыя на свѣтъ, но ничего предъ собою не видитъ. „Дѣтѣ, говоритъ Гутамъ, сущъ особенныя чувствованія ока, соразмѣрныя количеству отраженнаго отъ твердыхъ тѣлъ свѣта.„

Гутамъ опредѣляетъ слышаніе такимъ же образомъ, какъ и Европѣйскіе

Философы съ пою только разностію, что онѣ думаетъ, что звукъ доноситься до насъ не чрезъ воздухъ, но чрезъ то чистѣйшее начало, которое онѣ называютъ Акастомъ. Удивительная погрѣшность въ умозрительной философіи! Онѣ опредѣляетъ вкусъ чрезъ чувствованіе языка и горшани, произведенное ошмѣннымъ видомъ частицъ составляющихъ пищу. Запахъ, говоритъ онѣ, состоитъ въ отдѣленіи частицъ отъ тѣлъ ударяющихъ въ наши ноздри. Осязаніе производимое прикосновеніемъ до твердыхъ тѣлъ нашею кожею, которая какъ и все тѣло, выключая кости, волосы и ногти, есть органъ сего чувствія, совершается посредствомъ жилокъ по всему тѣлу простирающихся и соединяющихся въ одну большую жилу Медда называемую. Сія жила состоитъ изъ особенныхъ двухъ жилъ, чувственной и безчувственной. Она простирается отъ мозга чрезъ хребетъ до самыхъ ногъ (92). Когда тѣло отъ упраж-

(92) Для чесши Гушама должно здѣсь ска-

ненія ослабло, то и душа отъ дѣйствія утрудившись преселяется въ жилу безчувственную, что бываетъ причиною успокоенія чувствъ и глубокаго сна. Когдажъ душа возымѣетъ побужденіе къ дѣйствію, то переходитъ въ чувственную часть жилы, и тогда вдругъ являющіяся намъ привидѣнія. Сіи привидѣнія суть не ложные образы вещей чувствами или мыслію прежде постигнутыхъ, хотя разумъ и имѣетъ способность соединять сходственные понятія безъ особенныхъ представлений.

Маню или совѣсть есть внутреннее чувствіе внѣшнимъ предметамъ неподверженное. „Онньюманъ или разумъ „есть та способность души, по которой мы можемъ заключать о существованіи вещей и ихъ обстоятельствевахъ „воображая вещи прежде чувствами нами постигнутыя: такъ напримѣръ,

заявъ, что Анатомія у Индовъ во все неизвѣстна; потому, что ихъ вѣра крайнею строгостію запрещаетъ касаться мертвымъ тѣламъ.

„когда мы видимъ дымъ, то заключаемъ что долженъ быть шупъ огонь, одной производящій; когда видимъ одинъ конецъ веревки, то заключаемъ, что есть и другой.„

„Разумомъ, продолжаетъ Гутамъ, мы научаемся познавать существованіе Божіе, которое Боады или Безбожники отвергаютъ, для того, что его существованіе чувствами постигнуто быть не можетъ. Безбожники, говорятъ онъ, утверждаютъ, что нѣтъ другого Бога, кромѣ Вселенныя: что въ мірѣ нѣтъ ни добра ни зла, что душа есть мечта, что животныя существуютъ одною машиною ихъ органовъ и смѣшеніемъ началъ, что всѣ произведенія природы не иное что сущъ, какъ дѣйствіе случайнаго вѣщенія.„

Философъ опровергаетъ сіи мнѣнія Безбожниковъ пространнымъ изъясненіемъ причинъ, употребленныхъ въ вѣрѣ Европейскими Богословами. Разность вѣры, причиняющая въ народахъ суевѣріе, могла бы дѣйствіе свое оказать и

здѣсь, какъ обыкновенно случается между различными странами; но единообразность доказательствъ, проповолагаемыхъ всѣми народами Безбожїю, есть общій врагъ всѣхъ системъ, Божество отвергающихъ.

„Другая Секта безбожниковъ, гово-
ришь Гушамъ, думаетъ что все произ-
ведено случаемъ (93).„ Въшъ какъ онъ
опровергаетъ сіе ученїе; положимъ, что
началомъ всѣхъ вещей могъ быть случай,
но онъ не иначе существуетъ, какъ
только мгновенно, премѣнно бывая и уни-
чтожаясь, смотря по обстоятельству, без-
конечно малое продолженїе имѣю-
щимъ отъ дѣйствїя существъ веще-
ственныхъ; дѣйствїе сіе не есть слу-
чай; а необходимое произведенїе ес-
ства; двигай наконецникъ у орудїй ду-
ховой музыки, увидишь, что ихъ дѣй-
ствїе основано на непремѣнныхъ зако-
нахъ; по чему случай не иное что бу-
детъ, какъ дѣйствїе происходящее отъ
причинъ сокровенныхъ.

(93) Аддаристо.

„Понятіе, по мнѣнію Гутама, есть
 „такая способность, чрезъ которую
 „мы вещи познаемъ во мгновеніе безъ
 „помощи разума. Сіе производится по-
 „средствомъ извѣстныхъ представле-
 „ній, или извѣстныхъ свойствъ въ та-
 „кихъ вещахъ, каковыя изображаютъ
 „сіи слова: высоко и низко, долго и
 „коротко, велико и мало, грубо и
 „пріятно, холодно и тепло, черно и
 „бѣло.,,

„Память, по его мнѣнію, есть приве-
 „деніе на мысль прежняго., Она дѣй-
 ствуетъ въ трехъ различныхъ упопре-
 бленіяхъ, въ вещахъ настоящихъ, смо-
 тря на время, въ вещахъ отсутствующихъ,
 смотря на мѣсто, и въ вещахъ
 прошедшихъ и будущихъ. Сею послѣд-
 нею частію изчисленія онъ походитъ,
 кажешся, болѣе на философа, почишаю-
 щаго за память воображеніе. Напослѣ-
 докъ онъ оканчиваетъ главныя свойства
 вещественности всѣхъ перемѣнъ и спо-
 собностей духа, послѣ чего подробно
 разсуждаетъ о произведеніи природы.

Произведеніе, говоритъ онъ, можетъ раздѣлено бытъ на два вида: Жонидге или рожденіе посредствомъ совокупленія и Аджонидге рожденіе безъ совокупленія; всѣ живошныя произведены по первому и распѣнія по послѣднему способу. Начало или сѣмя всѣхъ вещей образовано съ самаго начала во всей цѣлости; когдажъ оно возвращается по законамъ природы въ первобытное состояніе, тогда бываешъ оживошворяемо душою, кошорая облечена будучи машерією разнородною прешворяешъ его или въ живошное или распѣніе; для того что и распѣнія имѣюшъ шакъ же часшъ жизненной души вселенныя.

Гушамъ прашпранно въ другомъ мѣстѣ описываетъ провидѣніе и книгу живошную. Въ дѣйствіяхъ челошѣка онъ разбираешъ шри причины: волю Божію, силу челошѣческую и причины постороннія или случайныя. Изъясняя первое онъ принимаетъ особенное провидѣніе; во вшоромъ полагаетъ свободу произволенія челошѣческаго; въ шрешьемъ до-

пускаетъ обыкновенныя теченія вещей, соотвѣпственные общимъ законамъ природы. Какъ при семъ не могъ онъ отвергнуть возможности провидѣнія, принявъ Божіе всемогущество, то говоритъ, что Богъ сего могущества никогда не употреблялъ, но оно пребываетъ въ вѣчной покой нѣмалѣйшаго не имѣя участія ни въ дѣйствіяхъ человѣческихъ, ни въ теченіи дѣйствій природы.

Авторъ Неадирссна продолжаетъ далѣе, что міръ подверженъ естественнымъ разрушеніямъ или возобновленіямъ чрезъ извѣстныя теченія лѣтъ опредѣленнымъ. Онъ раздѣляетъ сіи разрушенія на большія и меньшія. Меньшія разрушенія должны случиться по изтеченіи обращеній.

Тогда міръ будетъ пожертъ огнемъ, стихіи будутъ смѣшаны, и по прошествіи извѣстнаго пространства времени придутъ въ такую же порядокъ, каковой имѣли прежде. По свершеніи тысячи сихъ меньшихъ разрушеній прійдетъ Маперлей или великое разруше-

нїе; всѣ стихїи разрушатся въ прежнїя ихъ начала, или ихъ первѣйшіе Атомы, и въ семъ состоянїи пребудутъ долгое время. Тогда Богъ свящѣйшимъ мановенїемъ своея Воли и благоволенїя созиждетъ Бисгенъ, или грубую силу и вмѣсто разрушеннаго будетъ шворенїе новое, то есть, какїя вещи пребывали съ начала, такїя послѣ того будутъ пребывать вѣчно.

Сїи разрушенїя и новыя сотворенїя открыли пространное поле вымысламъ Браминовъ; онѣ подали поводъ къ великому множеству Аллегорическихъ системъ сотворенїя, наполняющихъ Гастеры. И сїежъ самое по истиннѣ было причиною, что произошло столько различныхъ извѣстїи, которыми о миробытїи Индовъ Европа наполнена. Ибо путешественники ея были иные къ той, иные къ другой присовокуплены системы. Но не похищая надлежащей честности сихъ писанїй, мы смѣемъ увѣрить, что множество распоченныхъ о семъ предметѣ повѣствованїй, есть только

дѣтское, не говоря, нелѣпое. Надобно думать, что писатели сїи почерпнули наставленїя Браминовъ изъ того послѣдняго ихъ вѣры изложенїя, которое имъ случай доставилъ безъ дальняго любопытства и изслѣдыванїя истинны.

Въ нѣкоторыхъ изъ сихъ обновленій мїра, Брима, или мудрость Божїя, представляется въ видѣ младенца, положившаго перстъ свой во уста, неодолимо носящагося надъ бездною водъ, сѣдѣщаго на *Комалѣ*, водяномъ цвѣтѣ, или на листѣ сего растенїя. Брамины подъ сею Аллегорїею разумѣютъ не иное, какъ, что мудрость или намѣренїя Божїи въ сїи времена были подобны младенческимъ. Брима своимъ сѣденїемъ на листѣ показываетъ тогдашнихъ вещей непостоянство. Перстъ держимый имъ во устахъ значить, что мудрость безконечно существуетъ сама собою, сановитость же опроческая знаменуетъ кругъ безконечной вѣчности.

Иногда одна глава Бримы представляется выпавленною изъ раковины

кроваваго цвѣта. Образованіе словами неизобразимое! Здѣсь разумѣется, что мудрость произтекаетъ изъ безмѣрнаго Океана Божества. Иногда онъ представляется звучащимъ во вселенную трубою. Сіе значитъ, что земля есть вещь плѣнная, которую гласъ его усненъ разрушить можетъ. Брима въ нѣкопорохъ изъ сихъ обновленій міра представляется въ видѣ пресмыкающагося животнаго (змѣя), котораго все шло облегаешь черепаху, погруженную въ безконечной пропасти, такъ что другою частію шла поддерживаетъ она міръ. Пресмыкающееся животное значитъ мудрость, черепаха ся непремѣнность, которая лучше изображается чрезъ провидѣніе, а неизмѣримая бездна есть вѣчность и безконечность Божія.

Излагая новое описаніе мнѣній Индовъ касающихся до вѣры такъ, какъ и философскихъ знаній, мы уже далеко простерлись. Несходно кажется съ мнѣніемъ, каковое имѣютъ на востокѣ, что Инды вѣчность за одно почитаютъ съ

всевѣденіемъ и Всемогуществомъ Божіимъ: многобожіе, въ которомъ ихъ обвиняють, есть такъ же не иное что, какъ только Символическое почипаніе Божескихъ свойствъ, которыя они раздѣляютъ на три главныя свойства. Подъ именемъ Бримы они почипають мудрость или Божеское могущество сотворенія; подъ Бизгеномъ, его провидѣніе или могущество сохраненія; наконецъ подъ Сибагомъ свойство разрушенія.

Сія система почипанія, говорятъ Брамини, основана на двухъ причинахъ. Первая, что Богъ будучи невещественъ и слѣдовательно невидимъ, не можетъ разумомъ человѣческимъ постигнуть бытъ справедливо въ такомъ видѣ, въ какомъ онъ находится. Вторая, когда грубое воображеніе человѣческое не вмѣщаетъ въ себя изображеніе свойствъ Божества, то все чувствованіе вѣры должно естественнo напечатлѣно бытъ въ сердцѣ человѣка. По сему самому и представляють они Символическія образы подъ шрема различными свойствами

Божества; Но признаются, что они все ихъ между собою не раздѣляютъ. Бримгъ или Божество высочайшее имѣетъ множество различныхъ наименований; но предъ очами Индовъ есть ужаснѣйшее нечестіе, представлять его подъ видомъ другимъ, нежели подъ каковымъ уже они представили. Разумъ человѣческой, говорятъ они, можешь постигнуть хорошо до извѣстнаго предѣла, наипаче изъ сихъ свойствъ только до нѣкотораго; какъ же можешь оно обнять цѣлостъ, будучи заключено въ тѣсномъ кругѣ опредѣленныхъ понятій?

Что въ извѣстные вѣки, въ извѣстныхъ спранахъ разумъ человеческой признавалъ за Творца вселенныя дѣло рукъ человѣческихъ, то сіе преступленіе усматриваемъ мы какъ всецѣлое заблужденіе вхохновенное и питаемое тщеславною, честолюбіемъ и жадностію корысти основателей различныхъ Системъ-вѣры. Но кто пожелаетъ прилѣжно разсмотрѣть свойство духа человѣческаго, тошъ ясно усмотритъ, что въ

дѣйствіи вѣры общее согласіе есть такоежъ заблужденіе у всѣхъ народовъ. Откровеніе и философія (въ чемъ должно согласиться), уменьшили однако нѣкоторыя изъ сихъ суевѣрныхъ заблужденій, изъ сихъ нелѣпостей, естественныхъ въ слабыхъ душахъ раждающихся, о предметѣ толикаго таинства исполненномъ. Но неизвѣстно такъ же, нѣтъ ли чего нибудь порочнаго въ тѣхъ предпріятіяхъ, коихъ единственная цѣль есть вычищеніе мнѣній касающихся до вѣры, когда нѣкоторые народы погружены въ нелѣпое идолопоклоненіе, какъ спорятъ о семъ нѣкоторые недовольно просвѣщенные ревнители вѣры.

Въ Индіи такъ, какъ во многихъ другихъ странахъ, находящся двѣ Секты вѣры. Одна постигаетъ Божество посредствомъ разума и философій; такъ какъ напрошивъ другая всѣ священныя книги жипій священныхъ, всѣ Аллегоріи прешедшія къ имъ отъ древности, принимаютъ за членъ вѣры. Слѣдуя тому главному положенію вѣры Индовъ, что

Богъ есть душа вселенныя и слѣдовательно по всей природѣ разливается, простой народъ почитаетъ всѣ сшихи, и всѣ великіе естества предмѣты, какъ часть Божества, и трудно безъ сомнѣнія слабымъ душамъ представить безмѣрность Высочайшаго существа не впадши въ сіе заблужденіе. Подлинно вѣрованіе въ плѣнные вещи, не отъ другого чего произошло въ народъ, какъ отъ сего мнѣнія; но просвѣщенные Брамины всѣ согласно отвергаютъ существованіе сихъ внѣшнихъ Божествъ, и всѣ священные книги древности подтверждаютъ сіе разсужденіе.

Въ честь глубокой древности исторіи и вѣры Индѣйской мы предложимъ здѣсь опривокъ, почерпнутой изъ предисловія Г. Дова: „Подлинно ли, говоритъ онъ, что Инды, слѣдуя преданіямъ исторіи, простираются гораздо далѣе въ древность, нежели какой другой народъ? Ешо есть пунктъ, для разрѣшенія котораго должны мы употребить доказательства Браминовъ

„и разсмотрѣшь сполько, сколько мы
 „находимся въ сосстоянїи проникнуть
 „пишулы, на коихъ они ушверждающ-
 „ся. Ихъ доказательства въ семъ слу-
 „чаѣ весьма основательны и съ великою
 „вѣроятностїю могутъ убѣдиль, что
 „вѣры, Іудейская и Магомешанская, не
 „иное что суть, какъ расколъ того,
 „что содержится въ Бедахъ. Въ памят-
 „никахъ неизвѣстной древности при-
 „писывается вѣрѣ Іудейской начало во-
 „все опмѣнное. Раїа-Тюра, говорятъ
 „Инды, жившій въ первыхъ столѣтїяхъ
 „Калжуга, имѣлъ сына, которой опъ
 „вѣры Индовъ оппалъ и для того оп-
 „цомъ исключенъ изъ наслѣдства; оп-
 „падшій обратился стопы свои на За-
 „падъ и ушвердилъ свое жилище въ
 „спранѣ называемой Моггодъ, гдѣ и
 „основалъ вѣру Іудейскую, которая въ
 „слѣдующее время была испорчена сверхъ
 „того опъ лжепророка Магомеда. На-
 „чало Калжуга полагается съ 4885 года
 „до нашихъ временъ. Остается теперь
 „познашь, можетъ ли сїя исторїя при-

„способлена бытъ Терагу и его сыну
 „Аврааму, что самое разсмотрѣть,
 „оставляемъ старанію другихъ.,,

Находится еще и другая причина
 принуждающая думать о сходствѣ ме-
 жду Бедами Браминовъ и ученіемъ со-
 держащимся въ вѣдхъ Завѣтъ. Она
 состоишь въ томъ, что съ учрежденія
 вѣры Магомешанской основанной на Мои-
 сеѣ и Пророкахъ, Брамины совершенно
 отвергли ихъ четвертую Беду Обатар-
 Багъ именуемую, почитая что они были
 причиною Раскола Магомешова. Непо-
 няшно, какая была сія причина, по ко-
 торой они не пріемлютъ четвертой ча-
 сти книгохранилища ихъ вѣры. Но ещо
 такое дѣло, о которомъ сомнѣваться
 не можно, и которое всѣми Браминами
 подтверждается.

Показаніе Индѣйскихъ Боговъ.

Для предостереженія отъ обѣихъ
 заблужденій могущихъ случиться отъ
 будущихъ писателей о сей матеріи, и
 для воздержанія ихъ отъ того, чтобъ
 они одно знаменующимъ словамъ Индѣй-

скихъ Боговъ не дали различныхъ изъясненій, мы предложимъ здѣсь описаніе, почерпнутое изъ главнѣйшей книги Браминовъ. Показаніе именъ собственныхъ на иносстранномъ нарѣчїи есть въ самой вещи шоль сухо, что бесполезно показывать оное шѣмъ, кои прочетши его не болѣе получаютъ себѣ пользы, какъ и миновавши оное.

Бримѣѣ или Высочайшее существо по мнѣнію Браминовъ имѣетъ множество различныхъ именъ въ Ганскриптѣ, но надлежитъ примѣшати, что въ семъ числѣ заключающъ они имена всѣхъ родовъ могущества, всѣхъ свойствъ и всѣхъ качествъ почишаемыхъ ими за свойственныя Естеству Божїю такъ, какъ имена всѣхъ изображеній, всѣхъ вещественныхъ существъ, подъ копорыми Божество почищается. Употребительнѣйшіе сущь: *Исгбуръ*, великое произволеніе; *Баюбаанъ* вмѣстилище благости; *Наррѣнь* производящій движеніе; *Пирримъ-Пуррусъ*, первое или Высочайшее существо; *Ниринтенъ* непричастный спрастямъ; *Нида-*

каръ невещественный.

Брима, или Богъ, въ его свойствѣ мудросши, почиается подъ слѣдующими названіями: Ашшима-Багъ, благій духъ; Беда, знаніе; Беддаша, дарующій знаніе; Бисгесгъ-Риккъ, красота шворенія; Сюрражисгъ, Пюрмиспи, Пишпамагъ, Гиринагирба, Локелла, Амбю, Шотранень, Дашша, Обжаіони, Бирринши, Коммаласейнь, Бидди.

Бисгенъ, или Богъ, въ его свойствѣ провидѣнія, почиается подъ слѣдующими именами: Кристана, подашель радосши; Бисгана пишашель; Бай-Канша, Бишара-Сирба, Даммюдаръ, Бигикесгъ, Кезеби, Магдобъ, Сюббюгъ, Дейшари, Пюндерикакъ, Гюррюдъидажа, Пишшамберъ, Опшюша, Сюринжи, Биссиққсонъ, Жаннасандъ, Уппейндра, Ейндрабаг-рая, Суккерпани, Шюллербюдзь, Пюшшанабъ, Мюдерипю, Басдего, Трибикерма, Дейбюкиманъ, Сури, Сиррипюшши, Пуррюзишшамъ, Буннюмали, Билли-дейнси, Кангсаррашши, Оддакеіо, Биссимберъ, Коашабажисъ, Сирбасса, Ланшана.

Сибэгъ или какъ употребительнѣе произносятся *Гибъ* и *Гивъ*, разрушительная сила Божества извѣстна подъ именами : Макоассіеръ великій злый духъ; Магдебо великій духъ; Могилла разрушитель; Коалъ время; Сеймбю, Игъ, Писгиюпши, Гюли, Сюрбогъ, Исгань, Гавкакаррагъ, Гандрасцикаръ, Бюшшеса, Гандакюрсю, Жирисса, Меррюрагъ, Мишшинже, Киршибигъ, Пиннаки, Пирмашидинно, Южуръ, Шоппюрди, Сриканти, Сипшикантъ, Копалбришъ, Биррюпакка, Трилошуна, Керсанврета, Сирбюгагъ, Дюржущми, Неболоашо, Харра, Саррахарра, Тримбиккъ, Трипюраншика, Гангадиръ, Ейндюкоррипю, Киршюданси, Бирсадижа, Бюмкеза, Бабагъ, Бимегъ, Станю, Руддеръ, Уммапюпши.

Что говорится Символически, будто могущество Божіе принимало на себя при сотвореніи при образа, тожъ говорится и облагодѣи, что она принимала при женскія лица: первое есть Дрюгагъ или добродѣтель, которая обручена Гибегу, показуя чрезъ то, что

добро и зло внутренно совокуплены одно съ другимъ, и что не могутъ существовать раздѣльно; для того, что ежели нѣтъ того, что называется зло, то не можетъ быть послѣдственно и добро. Другигъ въ семъ качествѣ почитается подъ именами: Бовани, смѣлость; Маїагъ, любовь; Гомибюшши Игюра, Гибаетъ, Руддерани, Сирбани, Сурбамюнга, Аппюра, Парбюшши, Каппенигури и подъ многими другими именами.

Въ качествѣ совокупленія съ Бримою она известна подъ именами: Сюрсишши, податель мудрости; Жїандагъ, податель разума; Баакъ, Бани, Сардагъ, Бримапира.

Въ качествѣ совокупленія съ Бигеномъ она почитается подъ именами: Лишши, щастїе; Пюддамагъ, Лейшъ, Коммала, Сиригорри-прїа.

Сверхъ десяти главныхъ раздѣленій Божескихъ свойствъ выше показанныхъ, Инды воздвигаютъ храмы Гринегу, учивости или благому поведенію, копорому они поклоняются при всякомъ предпрїятїи подъ именами: Бигенъ-ражъ, Биз-

моккѣ, Деймашарѣ, Гисмадебо, Текдамѣ, Террюмбоо, Лембодрѣ, Юнжанендѣ. Сіе Божество принимается, какѣ сынѣ Гибага и предсавляется съ головою слона не имѣющаго клыковѣ.

Каспшиккѣ, или слава, почищается подѣ различными слѣдующими именами: Фаррукѣ - жишѣ, Магазеинѣ, Сюржунмахѣ, Сюранноно, Парбюшши - Аундейнѣ, Скюнда, Соннани, Агнибю, Юкклиддирѣ, Кюммарѣ, Корреймшидарпа: его называютѣ вторымѣ сыномѣ Гибага.

Кам - дебо, духѣ любви извѣстенѣ подѣ именами: Мюддейнѣ, Машнимюшѣ, Маро, Пюррюдюмеинѣ, Мейнькашейнѣ, Кейндюрпѣ, Дюрпако, Аннейнгагѣ, Пансюсюрѣ, Гваро, Сюмбюрари, Муннвейгахѣ, Кюссюмега, Оммениджа, Пасбадинна, Кюллипюшши, Наккерадижа. Онѣ почищается первымѣ сыномѣ Бисгена.

Коберѣ или богашство извѣстно подѣ слѣдующими именами: Треймбюкасюка, Жуккражѣ, Юджа-Кессера, Монюза-Дирма, Дюннедо, Рая-рая, Донна-Диппа, Кинарессо, Борсербунню, Пол-

люста, Нарри-багейнь, Жолкека, Елла-билла, Иридипейнь, Жанигерагъ. Нилль-Коберъ, сынъ богатства, представляется подъ изображеніями роскоши, но рѣдко посвящаютъ ему свои желанія.

Сооражъ, солнце, почитается подъ именами: Индера или Царь надъ звѣздами; Морюштанъ, Мюгюбагъ, Бирая, Пакксазанъ, Бирдирсиса, Соннасиръ, Пюррюхюшти, Пюрриндеръ, Жиспновъ, Ликкерсюбба, Соккоръ, Сюкюмюнюшъ, Дебаспюшти, Сюшпрама, Гопшрабитъ, Бюджери, Басюръ, Бишпера, Баспюшти, Сюррапюшти, Балларапи, Сяпшипюшти, Жашбюбеди, Оррикея, Сюрашъ, Номисинейндейнь, Сонкрейндана, Дюсеибина, Тюррасашъ, Негабахина, Акиндила, Соракагъ, Бибюкагъ.

Шундеръ, Луна, почитается подъ именами: Инду, Имманшю, Шендермагъ, Кюмюда-Бандибагъ, Биддю, Сюдаейнь, Сюбрансю, Оссадисса, Нигапюшпа, Обпя, Жоопи, Юлловъ, Мерканкю, Колланди, Жиржаражъ, Жезюдирра, Нюшипресса, Кепакина.

Сверхъ всѣхъ сихъ показанныхъ здѣсь божествъ, находятся еще у Индовъ шакія, кои почитаются обитающими въ сстихіяхъ, при морскихъ берегахъ, горахъ и проч. имъ поклоняются какъ частнымъ божествамъ, и думаютъ что они существуютъ во всѣхъ вещахъ.

Агюни, или Богъ огня, имѣетъ тридцать пять именъ; Бирренъ или Богъ воды имѣетъ десять; Баіовъ или Богъ воздуха имѣетъ двадцать три имени; но мы причинимъ великую скуку читателю, когда оныя исчислять будемъ.

Жумовъ считается сорокъ; они суть духи, которыми во власъ предаются души умершихъ.

Юссера, суть прекрасныя жены, въ небѣ обитающія и воспѣвающія похвальные пѣсни божеству.

Юндирпъ суть молодые юноши, шужъ должность опправляющіе.

Ракиссы суть привидѣнія или страшилца по землѣ скишающіяся.

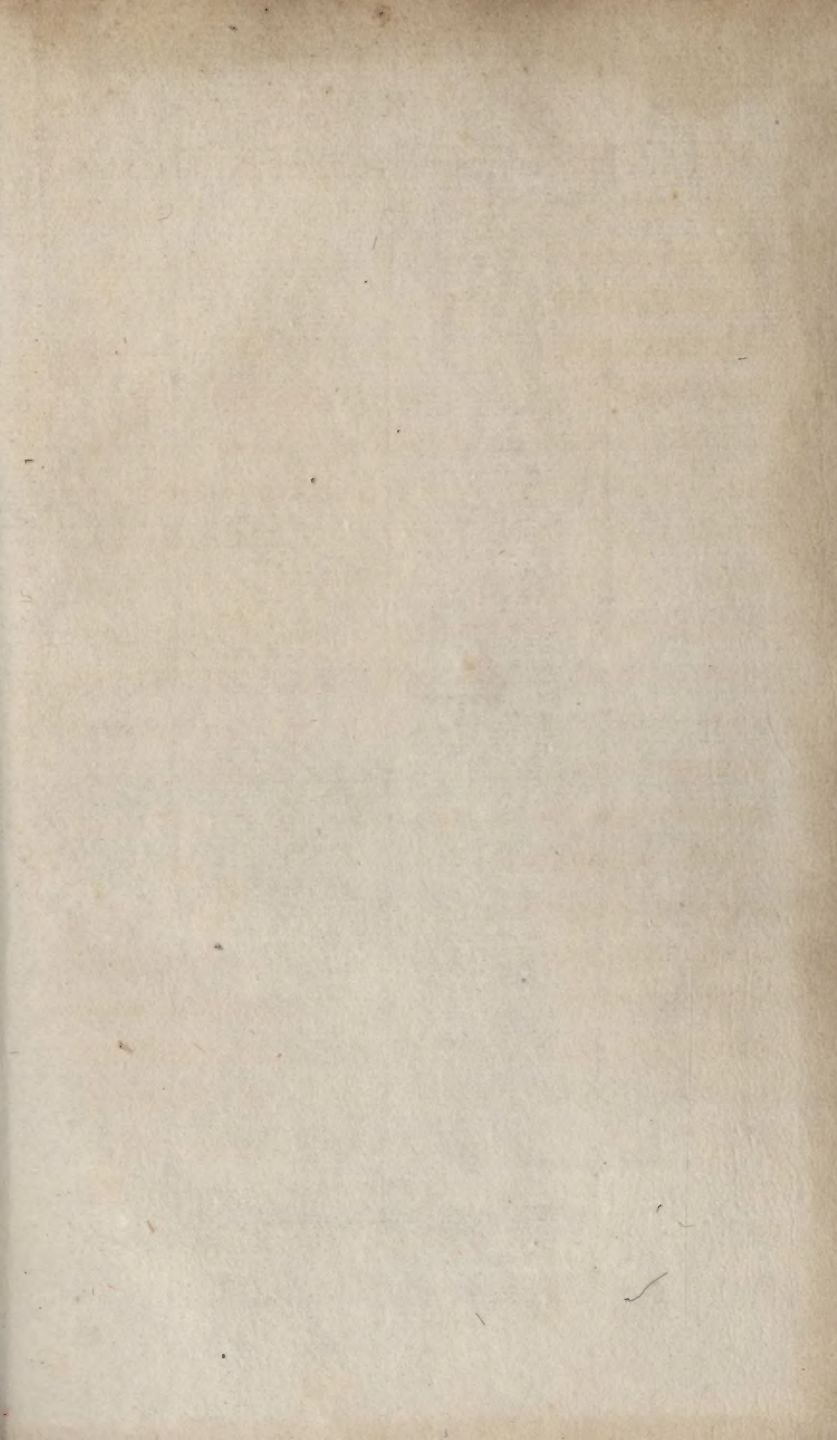
Дейншы или Поассюры суть злые духи или дѣволы низверженные съ не-

бесѣ и почитаемые живущими на земли.

Деось или Дебось суть духи имѣющіе плоть изъ огня; иногда представляють ихъ пригожими, каковы суть Ангелы; а иногда страшными; говорящъ, что они обитають въ воздухѣ.

Такова есть странная система вѣры Индовъ, кошую въ простой народъ ввело корысполюбіесвященниковъ, готовыхъ всегда, во всѣ вѣки, во всѣхъ премѣнахъ времени пріобрѣсти себѣ корысть отъ склоннаго къ суевѣрію народа. Надлежитъ однако здѣсь сказать нѣчто въ похвалу ученія Индовъ. Сіе состоитъ въ томъ, что оно преподавая самое чистѣйшее нравоученіе, изображается систематически по философскимъ мнѣніямъ. Наконецъ оставимъ непросвѣщеннѣйшую и грубѣйшую сію противъ обожаемыхъ ею жрецовъ половину вселенныя всему сему вѣришь, и будемъ увѣрены, что каковыбъ наружные обряды вѣры ни были, однако предмѣтъ всеобщаго почитанія есть одна и таже бытіе безконечное.





✓

АНТИКВАРНАЯ ==
КНИЖНАЯ ТОРГОВЛЯ
В. И. КЛОЧКОВА. ==
СПБ., ЛИТЕЙНЫЙ 55.

18.11.6.59